

بَبُازُ السِّيْعِ الْأَهْ فِي فَامَّا الْأَلْكِيْعِ الْأَهْ فِي فَامَّا الْأَلْكِيْعِ اللهِ

ڂؚڮؖؽؙٵۻڟۼڴڒؖڟٵؙۼڴڒؖڟٵ۬ؠڶؽ ؠڷڡؘڸۺٙۼڟٳڣۼڵؠۺٛٵ







هو ۱۲۱

متن عربي

تفسيرشريف بيان السّعادة في مقامات العبادة

تأليف العارف الشهير سلطان محمّد الجنابذي سلطانعليشاه هو ۱۲۱

(المجلّد الثالث)

متن تفسير شريف

بيان السّعادة في مقامات العبادة

تأليف

العارف الشّهير

حاج سلطان محمد الجنابذي الملقب بسلطانعليشاه طاب ثراه

سورةالبقره

وَلَا تَنكِحُواْ ٱلْمَشْرِكَاتِ] عطف باعتبار المعنى فانّ قوله تعالى: قل اصلاح لهم خيرً.

و قوله تعالى: و ان تخالطوهم فاخوانكم معناه: أصلحوا لهم و خالطوهم نحو مخالطة الاخوة و وجه المناسبة أنهم كانوا يتكفّلون اليتيمة و يخالطونها في بيوتهم للنّكاح ان كانت ذات مالٍ، و ان لم تكن ذات مالٍ أعرضوا عنها.

و ربّماكانت تجتمع عند الرّجل عدّة نساءٍ من اليتامى لم يكن يـقوم بحقوقهن فقال تعالى بطريق العموم: و لاتنكحو االمشركات من اليتامى و غير هنّ [حَتَّىٰ يُؤْمِن]و لامنافاة بين هذه الاية و بين آية احلال الكتابيّات حتّى يكون احدا هما ناسخة للاخرى.

[وَلَأَمَةٌ مُّؤْمِنَةٌ خَيْرٌ مِّن مُّشْرِكَةٍ وَلَوْ أَعْجَبَتْكُمْ إبجمالها او مالها او حسيها او نسيها.

[وَلَا تُنكِحُواْ ٱلْمُشْرِكِينَ حَتَّىٰ يُؤْمِنُواْ وَلَعَبْدُ مُّؤْمِنُ خَيْرٌ مِّنْ خَيْرٌ مِّنْ وَلَعَبْدُ مُّؤْمِنُ خَيْرٌ مِّن مُشْرِكِ وَلَوْ أَعْجَبَكُمْ أَوْ لَتَ إِلَى المشركون والمشركات [يَدْعُونَ إِلَى ٱلنَّارِ إلى السَّرك المؤدّى الى النّار فحقهم عدم المخالطة والمصاهرة.

[وَ ٱللَّهُ يَدْعُوٓ أَ إِلَى ٱلْجَنَّةِ وَ ٱلْمَغْفِرَةِ] حقّ العبارة ان يقول: و المؤمنون والمؤمنات يدعون الى الجنّة لكنّه عدل عنه اشعاراً بانّ دعاء الله. المؤمنين دعاء الله.

تحقيق تكيّف الّفوس من مجاورها

اعلم ان نفس الانسان قبل ان تستكمل و تتمكّن في شيء من السّعادة و الشّقاوة قبلة محضة تتأتّر من كلّ ما تجاوره كالمراة الصّافية الّتي ينطبع فيها كلّ ما يواجهها و المسلم و المسلمة و المؤمن و المؤمنة بواسطة الاتّصال بالنّبيّ على و الوليّ بلي بالبيعة العامّة او الخاصّة ينطبع في نفس كلّ منهم فعليّة ما من النّبيّ على او الوليّ بلي و كلّ من يجاوره يتأثّر ممّا انطبع فيه و المشرك و المشركة سواء كان الشّرك بالله او بالرّسالة او بالولاية ينطبع من الشّيطان فعليّة ما في نفس كلّ منهما و كلّ من يجاوره يتأثّر ممّا انطبع فيه و ينطبع فيه شيء ما منه.

و منه يعلم وجه خيرية العبدالمسلم و الامة المسلمة من المشرك و المشركة فانهما مظهر ان للنبي على وهما مظهر ان للشيطان، و يعلم ايضاً وجه العدول الى قوله تعالى: الله يدعو الى الجنة فان فعلية النبي على بما هو نبي فعلية من الله و يظهر وجه نسبة الدّعوة الى المشركين بطريق العموم و تأدية الفعل بالمضارع الدّال على الاستمرار مع ان اكثر المشركين لا يدعون احداً و من يدعو لا يدعو مستمراً.

و هكذا الحال في جانب المسلمين لانّ هذا التأثّر و الانطباع لايكون باللّسان و الاستماع بل قد يكون اللسّان و السّماع معدّين له.

[بِادِّنِهِي] اي باباحته و ترخيصه و هو متعلّق بيدعو و به و بيدعون على سبيل التّنازع.

والمقصود ان دعاء المشركين والمسلمين ليس بدون اذن الله تعالى و ترخيصه لان جعله تعالى النّفوس بحيث تنطبع فيها فعليّة مجاورها و فعليّة

الشيّ، بحيث تؤثّر فيما تجاوره انّما هو بجعله تعالى و جعله اذنه التّكوينيّ.

[وَ يُبَيِّنُ ءَ ايَلتِهِ ي] عطف على يدعو يعنى ان هذه الدّعوة التكوينيّة من آيات حكمته و قدرته تعالى و تأثّر المجاور و ظهور تلك الدّعوة فيه بيان للايات، او المراد انّه يبيّن احكامه الشرعيّة بلسان أنبيائه و أوصيائهم الملايية.

[لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ] بدقائق الحكم المودعة في الايات بسبب ظهور آية الشرك من المشرك و المشركة و آية الاسلام من المسلم و المسلمة فيهم او بسماع الايات و الاحكام من الانبياء المينية.

[وَ يَسْئَلُونَكَ عَنِ ٱلْمَحِيضِ] من حيث المجامعة بقرينة الجواب؛ كانوا يجتنبون النساء في الشّرائع السّابقة حال الحيض أشدّاج تناباً من هذه الشّريعة على ما نقل، و الانسانيّة تكره مضاجعتهن في تلك الحالة فكانوا يسألون بعد بعثته على ذلك.

[قُلْ هُوَ أَدَى] للانسانية من حيث استقذاره و لنفس الانسان من حيث تشتلذ المضاجعة و لاتكرها حينئذ، و حيث تأثّرها و غلبة الحيوانية عليها حتّى تستلذ المضاجعة و لاتكرها حينئذ، و لبدن الرّجال من حيث تأثّر الالة من اثر الدّم و كيفيّته حتّى يورث بعض الامراض و لبدن النّساء بوجه.

[فَاعْتَزِلُواْ ٱلنِّسَآءَ فِي ٱلْمَحِيضِ] كناية عن ترك المجامعة كما انّ المجامعة والمضاجعة والمقاربة كلّهاكنايات عن النّكاح.

[وَلَا تَقْرَبُوهُنَّ حَتَّىٰ يَطْهُرْنَ] من الدّم بالانقطاع و قرئ يطّهّرن بالتّشديد من التّطهّر فيكون المراد التطهّر بالاغتسال اوالوضوء او غسل الفرج.

[فَإِذَا تَطَهَّرْنَ] ان قرئ الاوّل بالتّخفيف كان حكم حالة الدّم و حكم

سورة ألبقره ١٣

ما بعد الاغتسال او الوضوء او غسل الفرج منصوصاً و حكمهن بعد انقطاع الدّم و قبل ذلك مجملاً، و ان قرئ الاوّل بالتشديد كان حكم ما بعد ذلك اباحة المقاربة و حكم ما قبله الاعتزال و جوباً او استحباباً و كيف كان فالاية مجملة محتاجة الى البيان.

[فَأْ تُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ ٱللَّهُ] اى من مكانٍ و ثقبةٍ أمركم الله بالاتيان منه و لاتأتوهن من مكانٍ لم يأمركم الله بالاتيان منه، فعلى هذاكانت الاية دالة بمنطوقها على اباحة الاتيان من الفروج و بمفهومها على عدم اباحة الاتيان من غير الفروج.

او المعنى فأتوهن من حيثية امره تعالى لامن حيثية محض الشبق او نهيه، او من حيث أمره يعنى غاية امره مثل الاستيلاد و استفراغ البدن و فراغ البال من الخطرات الناشئة من امتلاء الاوعية و الاستيناس و سكون النفس و المقصود من هذا القيد اين يكون النظر في المضاجعة الى نفس أمره او غاية أمره من دون غفلة عنه تعالى فان المضاجعة مع الغفلة لا تكون الا بشركة الشيطان او استقلاله؛ و على هذا فالاية تدل بمفهومها على النهى عن اتيان المحرّمات بالذّات او بالعرض و عن الاتيان من الادبار و عن الاتيان مع الغفلة عن المعرّمات بالذّات او بالعرض و عن الاتيان من الادبار و عن الاتيان مع الغفلة عن الامر و غاياته.

وقوله تعالى [إِنَّ ٱللَّهَ يُحِبُّ ٱلتَّوَّ بِينَ] يدلّ على هذا فان التوّاب من كان كثير المراجعة الى الله فى الكثرات فكأنّه قال: كونواكثيرى النظر الى الامر وكثيرى الرّجوع فى جميع أحوالكم اليه تعالى و الى أمره حتّى فى أخسّ أحوالكم الذى هو اتيان النساء لان الله يحبّ كثيرى الرّجوع الى الله و الى امره.

[وَ يُحِبُّ ٱلْمُتَطَهِّرِ ينَ] من الاقذار الجسمانيّة بالماء فان الطّهارة

الكاملة من الاقذار لاتحصل الآبالماء و من الادناس النَّهسانيّة و الفضلات

الشيطانية بماء الامر الالهيّ.

نسب الى الصّادق على الله قال: كان النّاس يستنجون بالكرسف و الاحجار ثمّ احدث الوضوء و هو خلق كريم فأمر به رسول الله على و صنعه فأنزل الله في كتابه انّ الله يحبّ التّوّابين و يحبّ المتطهّرين.

[نِسَا وَ كُمْ حَرْثُ لَكُمْ] الحرث له معانٍ لكنّ المناسب ههنامعنى الزّرع، وحمل المعنى على الذّات بأحد الوجوه الّتى ذكرت فى حمل المعنى على الذّات، والمقصود المبالغة فى كونهنّ محلّ الزّراعة بحيث كأنهنّ لاشأن لهنّ الاّ الزّرع [فَأْ ثُواْ حَرْثَكُمْ] من حيث كونهن حرثاً لكم وبعد ماذكر عند قوله تعالى: فاتوهن من حيث أمركم الله من مفهوم المخالفة و اعتبار حيثية وصف العنوان ههنا لا يبقى شكّ لاحدٍ فى عدم اباحة الادبار اوكون حكمه من المجملات لاانّ اباحته مستنبطة من الاية [أنّى شِئتُمْ]كيف شئتم، او فى اى ساعةٍ شئتم،

و امّامعنى من اىّ مكانٍ شئتم و ارادة الثّقبتين منه فيجوز استعمال انّى شئتم فيه لكن ينافيه تعليق الاتيان على عنوان الحرث و لوسلّم عدم المنافاة بسبب عدم اعتبار حيثيّة العنوان في الحكم كانت الاية بالنسبة الى الادبار مجملةً متشابهة فالاستدلال على الاحلال بهذه الاية ليس في محلّه.

نسب الى الرّضا يلي انّه قال: انّ اليهود كانت تقول: اذا اتى الرّجل المرأة من خلفها خرج ولده احول فأنزل الله تعالى نساؤكم حرث لكم فاتوا حرثكم انّى شئتم من خلف و قدّام خلافاً لقول اليهود و لم يعن فى ادبارهنّ، فقوله من خلف و قدّام اشارة الى جعله انّى شئتم بمعنى من انّى شئتم لكن نفى

سورة ألبقره ٥٦

ارادة الادبار، و قيل أنكرت اليهود الوطى اذا كانت المرأة قائمة او قاعدة فرد "الله عليهم.

[وَقَدِّمُواْ] امرالله على امرالشيطان او على امر النّفس او على العمل في اتيان النّساء او في كلّ عمل.

[لا أنفسكم الله على المنتفاع أنفسكم التى هى مقابلة عقولكم و طبائعكم و المقصود انكم اذا قدّمتم فى اتيان النساء الامر الالهى و اتيتموهن من جهة الامر كان انتفاعة للانفس المقتضية لمخالفة الامر و الغفلة عنه او لانتفاع ذواتكم فانه اذاكان الفاعل و المفعول واحداً فى غير باب علم يتخلّل الانفس بين الفعل و مفعوله.

او المعنى قدّموا أنفسكم بزيادة لام التّقوية يعنى قدّموا ذواتكم على الشّيطان او على النّفوس المقتضية لمخالفة الرّحمن في الاعمال و لاسيّما الاعمال الموافقة للنّفوس كاتيان النّساء حتّى لا تغلب عليكم فتلهيكم عن أمره او يكون قدّمو ابمعنى تقدّموا اى تقدّموا على الشّيطان او على الانفس لانتفاع انفسكم او ذواتكم.

[وَ اَ تَّقُواْ اَللَّهَ] في تقديم أمر الشّيطان او امر النّفس او تقدّم واحد منها عليكم.

[وَا عْلَمُوا الْمَالِ العاضر و لذا الوَا عْلَمُوا الْمَالِ العاضر و لذا العاضر و لذا أَتَى باسم الفاعل المتبادر منه الزّمان العاضر يعنى اذا علمتم انكم في حال العمل ملاقوالله او في حال الجزاء ملاقوه اجتنبتم القبيح و تقديم الشّيطان و هوى النّفس.

[وَ بَشِّرِ ٱلْمُؤْ مِنِينَ] صرف الخطاب منهم اليه ﷺ لانّه اهل التّبشير او الخطاب عامّ و هذا الكلام أمر و نهى و وعد و وعيد. [وَلَا تَجْعَلُواْ ٱللَّهَ عُرْضَةً]معرضاً [لِّأَ يُمَـٰنِكُمْ] جمع اليـمين بمعنى الحلف يعنى لاتكثروا الحلف بالله صادقاً اوكاذباً اولغواً تأكيداً للكلام اولا تجعلوا الله حاجزاً عن اعمال الخير لاجل ايمانكم على تركها وكـلاهما مرويّان.

[أن تَبَرُّوا إلان لاتبرّوا او كراهة ان تبرّوا او ارادة ان تبرّوا او لان تبرّوا او لان تبرّوا او غلى ان تبرّوا او في ان تبرّوا اى في حقّ البرّ، او هو بدل عن الايمان على ان يكون المراد بها الامور المحلوف عليها.

[وَ تَتَّقُواْ وَ تُصْلِحُواْ بَيْنَ ٱلنَّاسِ وَٱللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ] يسمع ما تتفوّهون به من الايمان بالله يعلم سرائركم فيؤاخذكم ان كان ايمانكم كاذبةً ونيّاتكم غير صادقة.

الله يُؤَاخِذُكُمُ الله بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَلْنِكُمْ الله بِاللَّغُو فِي أَيْمَلْنِكُمْ الله بالاتيان بكلام غير معتدِبه في الايمان او بالخطاء في الايمان و على اي تقدير فالظرف لغو متعلّق باللّغو لكونه مصدراً مقتضياً لهذا الظّرف و لاحاجة الى جعله ظرفاً مستقرّاً حالاً من اللّغو.

و المراد به الايمان اللَّا كيديّه الّتي ليست مرادفة للنذر و العهد و لامثبتة لحقّ او مبطلة لحقّ.

و قيل: المرادباللّغو في الايمان الخطاء فيها بان يحلف صادقاً ثمّ تبيّن انه اخطأ و كان كاذباً فلا اثم عليه و لا كفّارة؛ و قيل: المراد اليمين الّتي يحلف بها الغضبان فلم يكن فيها كفّارة ان حنث، و قيل كلّ يمين ليس له الوفاء بها و لا يكون في حقّ و لا كفّارة فيها فهي لغو.

وَ لَـٰكِن يُوَّاخِذُكُم بِمَا كَسَبَتْ قُلُوبُكُمْ إبالذي كسبته او بكسبقلوبكم.

اعلم ان العمل فعلاً كان او قولاً اذا لم يكن عن نية قلبية و اعتقاد جازم بالغاية المترتبة عليه كان لغواً و لايثبت منه أثر معتدُّ به في القلب و لايصدق عليه انه كسب القلب منه شيئاً و اذا كان من نيّة قلبيّة و اعتقاد جازم بالغاية منه حصل صورة ذلك العمل في مقام اجمال النّفس اوّلاً ثمّ في مقام تفصيلها ثمّ حرّك الشوقيّة ميلاً و عزماً و ارادة ثمّ حرّكت الارادة القوّة المحرّكة ثمّ حرّكت المحرّكة الاعصاب ثمّ الاوتار و العضلات و الاعضاء.

ثم يحدث الفعل ثم ينتقل ذلك العمل من طريق الباصرة او السّامعة الى الحسّ المشترك ثم ّ الى الخيال و الواهمة ثم ّ الى مقام اجمل النّفس، فبانتقاش الفعل مرّتين في النّفس و الاته يحصل اثر ثابت فيها فيصدق عليها انّها كسبت من العمل شيئاً.

فمعنى قوله تعالى ولكن يؤاخذكم بماكسبت قلوبكم وانتقاشها فيها و فى الاتها مرّتين [وَ ٱللَّهُ غَفُورٌ] يغفر لغو الايمان و لايؤاخذكم به [حَلِيمٌ] لا يعجل بمؤاخذة ما يأاخذكم عليه ثمّذ كر تعالى قسماً واحداً من اقسام الايمان التى يؤاخذ بها فقال [لِلَّذِينَ يُؤُ لُونَ] يبعدون بالحلف [مِن نِسَا لَهِهِمْ] بان يحلفوا ان لا يجامعوهن [تَرَبُّصُ أَرْ بَعَةِ أَشْهُرٍ] من النساء و أهلهن و من حكّام الشرع فلا يطالبوهم بشيء من المضاجعة و الطّلاق [فَإِن فَآءُو] في تلك المدّة بحنث ايمانهم وكفّار تها فلا شيء عليهم.

[فَإِنَّ ٱللَّهَ غَفُورٌ] يغفر ما فرط منهم بعد الكفّارة [رَّ حِيمٌ] يرحمهم بترخيص المراجعة بعد الحلف.

[وَإِنْ عَزَمُواْ ٱلطَّـلَـٰقَ فَإِنَّ ٱللَّهَ سَمِيعٌ] لطلاقهم [عَــلِيمٌ] بنيّاتهم و اراداتهم من انّها افساد او اصلاح.

اعلم انّه تعالى كرّر ههناذ كر الجلالة بأوصافٍ مختلفة في اربعة

مواضع؛ و الوجه العام كما مر اقتضاء محبة المخاطب و التذاذة تكرار ذكر المحبوب و اقتضاء محبة المتكلم للمخاطب تطويل الكلام بالبسط و التكرار و اختلاف الاوصاف انما هو باقتضاء خصوصية المقام.

فان النهى عن جعله تعالى عرضة للايمان يقتضى التهديد بانه تعالى يسمع كلما ينطق به الانسان و من جملتها كثرة الايمان و ابتذال اسم الله يجعله مقدّمة لهوى النفس و يعلم ما فى الجنان من الحق و الباطل و الكذب و الصدق و مقام الامتنان بترك المؤاخذة باللّغو فى الايمان.

و المؤاخذة على ماكسبت القلوب تقتضى ذكر المغفرة بالنسبة الى ترك المؤاخذة و الحلم بالنسبة الى المؤاخذة و ترك العجلة و الفىء بعد النظر الى مساوى المرأة و الغضب عليها و الحلف على اضرار ها الى الاحسان اليها.

و غضّ البصر عن ذنوبها يقتضى ذكر مغفرة الله و رحمته تعالى و عزم الطّلاق ببقاء الغضب عليها و النّظر الى ذنوبها، و التّفوّة بصيغة الطّلاق يقتضى ذكر السّماع و العلم بنيّة المطلّق و غضبه و العلم بمساوية لعلّه يتنبّه و يغفر طلباً لغفران الله.

و نسب الى الصّادقين إلى انهما قالا: اذا الى الرّجل ان لايقرب امرأتة فليس لها قول و لاحق فى الاربعة أشهر و لااثم عليه فى كفّه عنها فى الاربعة أشهر فان مضت الاربعة اشهر قبل ان يمسّها فسكنت و رضيت فهو فى حلِّ وسعةٍ و ان رفعت امرها.

قیل له امّا ان تفیءَ فتمسّها، و امّا ان تطلّق و عزم الطّلاق ان یـخلّی عنها فاذا حاضت و طهرت طلّقها و هو أحقّ برجعتها مالم تمض ثلاثة قـروء فهذا الایلاء أنزل الله تبارك و تعالی فی كتابه و سنّته.

[وَ ٱلْلُمُطَــلَّقَـٰتُ] لمّا انجرّ الكلام الى ذكر الطّلاق ذكر تعالى بعض

أحكامه و لفظ المطلقات يشمل جميع اقسام الطلاق و جميع المطلقات المدخول بهن يائسات و غير يائسات حاملات و غير حاملات ذوات اقراءٍ و غير ذوات الاقراء و هن في سن ذوات الاقراء، والغير المدخول بهن.

لكنّ المراد ذوات الاقراء المدخول بهنّ الغير الحوامل فالاية مثل سائر الايات من المجملات المحتاجة الى البيان.

[یَتَرَبَّصْنَ] اخبار فی معنی الامر و اشعار بان هذا دیدنهن لاحاجة لهن الی الامر به و لایمکنهن غیره و المقصود التاً کید فی التربّص [باً نفسیهن الباء التعدیة ای یحملن انفسهن علی انتظار رجوع الازواج او للسببیة مثل ضرب الامیر بنفسه یعنی الابواسطة غلامعه فانه لیس للدلالة علی وساطة النفس بل علی نفی وساطة الغیر و کلاهما یدلان علی المبالغة و ان النساء کان انفسهن لا تطیعهن فی التربّص او لفظ الباء مثله فی قلوبهم ربص بفلان و تربّص به خیراً او شرّاً یعنی انتظر الخیر او الشرّله فهو للالصاق کان التربّص من المتربّص ملصق بالمتربّص به و المعنی ان المطلّقات یتربّصن رجوع از واجهن.

[ثَلَـٰثَةَ قُرُوٓءٍ] القرء من الاضداد للطّهر و الحيض و المشهور من الاخبار و الفتوى انّ المراد به ههنا الطّهر.

[وَلَا يَحِلُّ لَهُنَّ أَن يَكْتُمْنَ مَا خَلَقَ ٱللَّهُ فِيَ أَرْحَامِهِنَّ] يعنى انهن مصدقات في كونهن طاهرات و في انقضاء العدّة و في الحمل و عدمه و لا يحلّ لهن أن يكتمن ما في ارحامهن من الدّم و الحمل لتعجيل العدّة او لتعجيل الطّدة الطّلاق او لعدم ردّ الولد على والده.

[إِن كُنَّ يُؤْمِنَّ بِاللَّهِ وَٱلْيَوْمِ ٱلْأَخِرِ إشرط تهييج [وَ بُعُولَتُهُنَّ

أُحَقُّ برَدِّهِنَّ] بارجاعهنّ الى النّكاح من غير عقد كما بيّن لنا.

[فِی ذُلِك] الزّمان و امّابعد ذلك الزّمان يعنى زمان العدّة فالبعولة و غيرهم سَواءِ بحسب الحكم الشّرعيّ و ان كانوا بحسب بعض الدّواعي اولى بنكاحهنّ بعقد جديد مثل ان يكون بينهما اولاد صغار لم يكن احديت كفّل تربيتهم و غير ذلك [إنْ أرَادُوٓ الْإصلَلحًا] اشارة الى انّ من لم يرداصلاحاً لم يكن اولى في نفس الامر و لم يكن له رجوع في نفس الامر و ان كان الحكم كلّيّاً في ظاهر الشّرع و كان له الرّجوع و لا يخفى انّ هذه الاية مثل سابقتها مطلقة مجملة و لكنّ المراد المعتدّة بالعدّة الرجعيّة لاالباينة.

[وَلَهُنَّ مِثْلُ ٱلَّذِى عَلَيْهِنَّ] يعنى فى مدّة العدّة كما هو الظّاهر يعنى كما ان للزوج حق الرجوع فى العدّة من غير رضىً منها فلها عليه النفقة و المسكن فى تلك المدّة، او المراد ان للنساء حين بقاء الزوجية و عدم الطّلاق مثل الحق الذى عليهن من الرّجال فيكون بياناً لحقوق الطرفين فى زمن الزّوجية يعنى ان حق الزوج على المرأة ان تطيعه و لاتمنعه من تمتعاته و لاتخرج من بيتها و لاتدخل فى بيتها احداً و لا تتصرّف فى ماله و لا تتصدّق من بيته و لا تصوم تطوّعاً و لا تزور حيّاً او ميّتاً الاّ باذنه.

و تحفظه في نفسها و ماله كذلك لها عليه ان ينفق عليها و يكسوها و يسكنها و يوفي حقّ قسامتها كلّ ذلك بحسب حالها و استطاعته.

إِبِالْمَعْرُوفِ] بما لم يكن فيه ضرر و اضرار يمنعه الشرع [بِالْمَعْرُوفِ] بما لم يكن فيه ضرر و اضرار يمنعه الشه [وَلِلرِّجَالِ عَلَيْهِنَّ دَرَجَةً] بما فضلَهم الله بزيادة العقل و بما كفّلهم الله القيام بامرهن .

عن الباقر على انها جاءت امرأة الى رسول الله عَيَيْ فقالت: يا رسول الله عَيْنِ فقالت: يا رسول الله ما حق الزّوج على المرأة؟

_ فقال لها ان تطيعه و لاتعصيه و لاتتصدّق من بيته بشيء الآباذنه و لاتصوم تطوّعاً الآباذنه و لاتخرج لاتصوم تطوّعاً الآباذنه و لاتمنعه نفسها و ان كانت على ظهر قتب و لاتخرج من بيتها الآباذنه فان خرجت بغير اذنه لعنتها ملائكة السّماء و ملائكة الارض و ملائكة الرّحمة حتّى ترجع الى بيتها، فقالت: يا رسول الله من أعظم النّاس حقّاً على الرجل؟

_قال: والده، قالت: فمن أعظم النّاس حقّاً على المرأة؟

_قال: زوجها قالت: فمالي من الحقّ عليه مثل ماله عليّ؟

و قال: و لامن كلّ مائةٍ واحد، فقالت: و الّذي بعثك بالحقّ نبيّاً لا يملك رقبتي رجل ابداً.

[وَاللَّهُ عَزِيزٌ] يعنى لاينبغى للرّجال ان يؤاخذوا النّساء بجهالاتهنّ و قصور هنّ فى الافعال بعد ان فضّلهم الله على النّساء فانّ الله عزيزٌ لا يمنعه مانع من ارادته و لايؤاخذكم بقصوركم و تقصيركم.

[حَكِيمٌ] لا يجعل في جبلة الرجال الفضيلة على النساء و لا يأمر بقيامهم بأمرهن و لا في جبلتهن المحكومية الالحكم و مصالح فلا تخرج المحكومات عن طريق محكوميتهن و لا يتعد الحاكمون في حكومتهم.

[اً لطّ لَنق مَرّ تَانِ] هذه العبارة من المتشابهات المحتاجة الى البيان فانها بظاهرها تدلّ على انها لاتحلّ للزّوج بعد الطّ لقتين او لا يجوز طلاقها بعد الطّلقتين بل يجب امساكها او لا يقع الطّلاق دفعة الا مرّتين و لو قال: زوجتى طالق ثلاثاً او كرّر الصّيغة ثلاثاً و ليس شيءً منها مقصوداً و المقصود انّ الطّلاق الجارى على سنّة الطّلاق و هى ان يكون للزّوج رجعة فى العدّة مرّ تين.

[فَإِمْسَاكُم بِمَعْرُوفٍ] بعد هما بان لايطّلق و يمسك المرأة بشيءٍ

من المعروف لابجهة الاضرار [أوْ] تطليق [تَسْــرِ يحُم بِــا ِحْسَــٰنِ] اى متلبّسِ بشيءٍ من الإحسان وِ هذا إلّذي فسّر الاية في الاخبار به.

[وَلا يَحِلُّ لَكُمْ أَن تَأْخُذُواْ مِمَّا ءَاتَيْتُمُوهُنَّ] من المهر و غيره [شَيْئًا] حق العبارة ان يقول: لا يحل لهم اى لبعولتهن المذكورين سابقاً لكن لمّا كان الغالب ان اخذ المهر او ازيد او اقل من النّساء لا يكون الابمعونة المصلحين او الحكّام اتى بخطاب الجمع لئّلا يتوهم من ضمير الغائب ان المراد البعولة فقط و ان الحرمة خاصة بهم وليجبر كراهة ترك المهر بلذ ة المخاطبة و نسبة الايتاء الى الجميع مع ان المؤتى الزّوج فقط من باب التّغليب و لان الايتاء ايضاً في الاغلب يكون بمعونة الغير و اصلاحه.

نسب الخوف الى الزّوجين ههنا بطريق الغيبة و لانّ الاصل فى ظن عدم اقامة الحدود الزّوجان و امّا الحكّام والمصلحون فانّهم يظنّون ذلك بعد ما ظنّاه.

[أُلَّا يُقِيمًا حُدُّودَ ٱللَّهِ] بالنَّشوز من الطَّرفين عدم امتثال الزَّوج الامر بالقيام بحقوقها وقسامتها و الزَّوجة الامر بتحصّنها و تمكينه و حفظه في غيبته في نفسها و ماله.

[فَإِنْ خِفْتُمْ]خاطب الجماعة دون الزّوجين لانّ المصلحين و الحكّام يظنّون ذلك أيضاً و لانّ خطاب الحرمة كان معهم فخطاب نفى الحرج ينبغى ان يكون معهم.

[ألاً يُقِيماً] نسب عدم الاقامة ههنا الى الزّوجين بطريق الغيبة بعد نسبة الخوف الى الجماعة بطريق الخطاب اشعاراً بان الخوف و أن كان يشمل

الحكّام والمصلحين تبعاً للازواج لكن اقامة حدود الزوجيّة ليست الّا من الازواج.

[حُدُودَ ٱللَّهِ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا] حق العبارة بعد نسبة عدم الاحلال الى الجماعة و نسبة الخوف اليهم بطريق الخطاب ان يقول: فلا جناح على على عمل على عمن نسب عدم الاحلال اليهم لكنه نفى الحرج عن الزّوجين للاشارة الى ان المتحرّج بالاصالة هما الزّوجان و حرج غير هما انما هو تابع لحرجهما.

[فِيمَا ٱفْتَدَتْ بِهِي تِلْكَ] الاحكام المذكورة من احكام القصاص و ما بعده او ما قبله و ما بعده او من احكام الزوجيّة فقط.

[حُدُودُ ٱللَّهِ] حدود حمي الله [فَلَا تَعْتَدُوهَا وَ مَن يَتَعَدَّ وَ هَا وَ مَن يَتَعَدَّ حُدُودَ ٱللَّهِ فَأُو ْلَلْهِكَ هُمُ ٱلطَّلْمِلْمُونَ الاظلم خارجاً من التعدى فان الظّلم الذي هو منع الحقّ عن المستحقّ و اعطاؤه لغير المستحقّ تجاوز عن حدّ الله كما ان التّجاوز عن كلّ حدّ منع عن الحقّ و اعطاء لغير المستحقّ.

[فَإِن طَلَقَهَا] هذا ايضاً من المجملات لكنّ المراد ان طلّقها بعد الثانية [فَلَا تَحِلُّ لَهُو مِن م بَعْدُ] اى بعد الطّلاق الثّالث [حَتَّىٰ تَنكِحَ زَوْجًا غَيْرَهُو فَإِن طَلَّقَهَا] الزّوج الثّاني.

[فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَآ] اى على الزّوج الاوّل و الزّوجة [أن يَتَرَاجَعَآ] بالزّواج إإن ظَنَّآ أَن يُقِيمًا حُدُودَ ٱللَّهِ وَ تِلْكَ] الاحكام المذكورة من الحرمة بعد الطّلاق الثّالث وحلّيتها بعد نكاح الغير لها بشرط ظنّ اقامة الحدود.

[حُدُّودُ ٱللَّهِ يُبَيِّنُهَا لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ] اى يعدون من العلماء لامن البهائم و غير العقلاء و تفصيل الطَّلاق الموجب للحرمة بعد الثَّالثة و شروطه

مذكورة في الكتب الفقهيّة.

[وَإِذَا طَلَقْتُمُ ٱلنِّسَآءَ فَبَلَغْنَ أَجَلَهُنَ]اى آخر عد تهن بحيث ما خرجن من العدة و لذا فسره المفسرون بقرب آخر المدة [فا مُسِكُوهُنَ عِما بِمَعْرُوفٍ] بشىء ما يعرفه الشرع و العقل حسناً يعنى راجعوهن و المسكوهن بنحو امساك الازواج و اداء حقوق الزوجية.

[أو سَرِّ حُوهُنَّ بِمَعْرُوفِ] والتسريح بالمعروف ان يخلّى سبيلهن ولا يمنعن عمّا يفعلن في انفسهن و يعطين ما يسرّون به [و كَلَا تُمْسِكُوهُنَّ ضِرار او مضارّين او مضارّات بان ضراجعوهن لان تحسبوهن ان ينكحن و لاتقوموا بحقوقهن.

[لِّتَعْتَدُوا]عليهن بمنعهن عن نكاح الغير و عن حقوق الزوجية او الجائهن الى الافتداء كما هو ديدن اهل الزّمان اذاكر هوا الازواج.

عن الصّادق الله الله سئل عن هذه الاية فقال: الرّجل يـطلّق حـتّى اذا كادت ان يخلو اجلها راجعها ثمّ طلّقها يفعل ذلك ثلاث مرّات فنهى الله عـن ذلك.

[وَ مَن يَفْعَلْ ذَ لِكَ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ وَ النّ ظلمه للمرأة يضر المرأة في دنياها و الاغلب انه ينفعها في عقباها لكن هذا الظّالم يضر بدنيا نفسه و عقباها و لاينتفع في شيء منهما فهو من الاخسرين اعمالاً ولا تَتَّخِذُوا عَ اينت اللّه الحكامه الشّرعيّة القالبيّة و آياته التدوينيّة و آياته التدوينيّة و آياته الافاقيّة و الانفسيّة و خصوصاً الايات الكبرى.

[هُزُوًا وَ اَذْكُرُواْ نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ النّعمة امّا مصدر بمعنى الانعام اى انعام الله عليكم فعليكم متعلّق بها او اسم مصدر بمعنى ما ينعم به و المعنى واذكروا نعمة الله واردة عليكم من الله فالظرف حال و على اى تقدير

فالمعنى لاتنظروا الى الايات من حيث انفسها حتّى تتّخذوها هزواً و اذ كروا انعام الله بهاعليكم وكونها آيات الله حتّى تشكروا وجودها.

او المعنى واذ كروانعم الله عليكم من غير التفات الى النهى السّابق و من غير اختصاص للنّعم بالايات و النّعمة ما يوافق الانسان و يريده لاما لايوافقه و يكرهه.

و لمّا كان الانسان ذامراتب و قد يكون ما يوافق مرتبة منه منافراً لمرتبة اخرى منه كان تحقيق النّعمة حقيقاً بالبيان فنقول:

ان الانسان بما هو انسان عبارة عن اللّطيفة السيّارة الانسانيّة المتّحدة في كلّ مرتبة مع تلك المرتبة بوجه و المغايرة لها بحسب الذّات و الاثار بوجه، فان كلّ مرتبة منه محدودة بحدود خاصّة موقوفة على تعيّن خاص بخلاف تلك اللّطيفة.

فانها غير محدودة و غير واقفة على شأن من الشّؤن، بل لهاالسّير الى مالانهاية له من الولاية المطلقة فموافقات المراتب ان كانت موافقة لتلك اللّطيفة كانت نعماً للانسان بما هو انسان و الآكانت نقماً له فجعل الشّهوة في الرّجل و المرأة و خلق آلات التّناسل بالوضع المخصوص و تقاضى الشّهوة للابوين و تحريكها لهما و تقاربهما و ايصال النّطفة الى المقرّ المخصوص و امتزاج النّطفتين و جعل الرّحم عاشقاً لها حافظاً ايّاهاممسكاً لها.

و جعل الدّم في الرّحم غذاءً لها و توجّه نفس الامّ الى حفظها و تربيتها و ايصال الغذاء اليها و جعله سبباً لنمّوها نعم من الله على الانسان.

و هكذا جميع ما ينفعه و يلزمه الى او ان البلوغ و بعد البلوغ كلّما يعينه في سيره الى الله من القرناء و النّاصحين و الانبياء و الزّاجرين و بالجملة كلّما ينفعه في سيره الى الله من القرناء و النّاصحين و الانبياء و الزّاجرين.

وبالجملة كلّما ينفعه في سيره الى الله سواء كان نافعاً في مقام بشريّته او غير نافع.

و سواء عدّ نعمة او نقمة نعم من الله تعالى عليه فتوفير الاموال و تصحيح الانفس و انذار الانبياء و تبشير الاولياء المين نعمة من الله تعالى كما ان الابتلاء في الاموال و الانفس و زجر الاشقياء و اذاهم للمؤمنين كان نعمة منه تعالى .

و لذا قال تعالى: لتبلون فى أموالكم وأنفسكم ولتسمعن من الذين او تواالكتاب من قبلكم و من الذين اشركوا اذى كثيراً، و ان تصبروا و تتقوا فان ذلك من عزم الامور بطريق التوكيد والقسم، فموسى الله و دعوته ولطفه كانت نعمة كما ان فرعون و قهره و شدته كانت ايضاً نعمة للمؤمنين.

و نعم ما قال المولوي الله مشيراً الى ان اللطف و القهر كليهما نعمة للمؤمنين:

چـونکه بـیرنگی اسـیر رنگ شـد

موسیئی بــا مــوسیئی در جــنگ شــد چــون بــبیرنگی رســی کــان داشــتی

مــوسی و فــرعون دارنــد آشـتی یا نه جنگ است این برای حکمتست

همچو جنگ خر فروشان صنعت است یا نه اینست و نــه آن حــیرانــی است

گنج باید گنج در ویرانی است فکلما اعان الانسان بحسب التکوین او بحسب التکلیف علی السیر الی مقامه الذی هو الولاید المطلقة التی لاحد لها کان نعمة له.

و اذا وصل الانسان الى ذلك المقام تمّ النّعمة عليه بل صار بنفسه نعمة تامّة فانّ الولاية هي النّعمة لاغير الولاية.

و ما كان متصلاً بالولاية بان كان ناشئاً منها او راجعاً اليها كان نعمة بسبب اتصاله بها، و مالم يكن كذلك لم يكن نعمة كائناً ما كان.

و المرادبالنّعمة ههنا امّا نعمة الايات او مطلق ما يعين الانسان فى انسانيّته فيكون قوله تعالى: [وَمَآ أَنزَلَ عَلَيْكُم مِّنَ ٱلكِتَابِ وَٱلْحِكْمَةِ] من قبيل ذكر الخاصّ بعد العامّ او خصوص الانبياء الاولياء فيكون قوله: و ما انزل عليكم من الكتاب والحكمة من قبيل عطف المغاير.

و المرادبالكتاب النبوة و الرسالة و احكامهما و الكتاب التدويني من آثار هما و بالحكمة الولاية و آثار ها [يَعِظُكُم بِدِي] مستأنف جواب لسؤال عن حال ما انزل او عن علة النزول او حال عن ما او عن فاعل انزل [وَ اَ تَقُواْ اللَّهَ] اى سِخطه في الغفلة عن حيثية النعمة و في عدم الاتعاظ.

[وَ اَعْلَمُوٓ الْ أَنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ افيعلم استهزاءكم و غفلتكم و اتعاظكم و عدمها وعد و وعيد.

و لمّا كان التّفوس ضنينة بتخلية النّساء بعد الطّلاق و انقضاء العدّة و بتزويجهن قدّم النّهى عن الاستهزاء بالاحكام و عدم الاعتداد بها و الامر بتذكّر النّعم و أحكام الشّريعة و حكمها و مصالحها حتّى يكون معيناً على امتثال الاوامر و النّواهى ثمّ عقبه بالامر بالتّقوى و العود و الا يعاد بذكر احاطة علمه بالجليل و الحقير.

ثمّ قال: [وَ إِذا طَلَقْتُمُ ٱلنِّسَآءَ فَبَلَغْنَ أَجَلَهُنَ] اى وصلن الى آخر العدّة من غير انقضاء لها او بلغن اخرها بحيث انقضت العدّة.

[فَلَا تَعْضُلُوهُنَّ] اى لاتمنعوهن ايّها الازواج [أَن يَسنكِحْنَ

أَرْوَ 'جَهُنَّ] الَّذين خطبوهن وكانوا غيركم او لاتعضلوا ايها الاولياء على ان يكون الخطاب الثَّاني غير الاوّل.

او على ان يكون الخطاب الاوّل للاولياء أيضاً باعتبار انّهم كانوا معينين للطّلاق ان ينكحن از واجهنّ الّذين كانوا از واجهم قبل الطّلاق.

[إِذَا تَرَ ٰضَوْاْ] اى الخطّاب و النّساء او الازواج السّابقة و النّساء [بَيْنَهُم بِالْمَعْرُوفِ ذَ لِكَ] المذكور من الاحكام و الايات السّابقة المذكورة جملةً او من منع عضل النّساء.

[يُوعَظُّ بِهِي مَن كَانَ مِنكُمْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَٱلْيَوْمِ ٱلْأَخِرِ] فانّ من لم يذعن الله حالاً ولاباليوم الاخركانت في الايات في الوعد و الوعيد اسماراً له.

[ذُ لِكُمْ] اتى بأداة خطاب الجمع ههنا بخلاف سابقة لكون الحكم متوجّها ههنا الى جميع المخاطبين بخلاف السّابق يعنى انّ تخلية النّساء و عدم منعهن عن الازواج كان خاصاً بالازواج اوالاولياء او كان الخطاب خاصاً بمحمّد علله.

[أَزْكَىٰ لَكُمْ] من الزّكوة بمعنى النّمو والتنعّم او الصّلاح [وَأَطْهَرُ وَ ٱللَّهُ يَعْلَمُ] ما ينفعكم ممّا يضرّكم و لذا يأمركم بما تكرهونه وينها كم عمّا تحبّونه لنفع ذلك و مضرّة هذا.

[وَأَنتُمْ لَا تَعْلَمُونَ] ولذا تحبّون الضّار وتكرهون النّافع [وَأَلُو ٰلِدَ ٰتُ يُرْضِعْنَ أَوْ لَلْدَهُنَّ] بعدذ كرالنّكاح وذكر انّالنساء حرث للولد وانجراره الى ذكر الطّلاق ذكر تعالى الاولاد وكيفيّة ارضاع الوالدت و الجملة خبرٌ في معنى الأمر او اخبارٌ عن مدّة الارضاع و اشعارٌ بعدم وجوب الارضاع عليهن فكأنّه تعالى قال: والوالدات ان اردن ان يرضعن اولادهنّ

يرضعنهم.

[حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ] التَّاكيد به لان كثيراً ما يتسامح فيقال: حولين لحول كامل و جزءٍ من الحول الثَّاني، روى انها لا تجبر الحرّة على ارضاع الولد و تجبر ام الولد، و روى انه ليس للصبيّ لبن خيرٌ من لبن امّه.

[لِمَنْ أَرَادَ أَن يُتِمَّ ٱلرَّضَاعَة] يعنى هذا الحكم لمن اراد من النساء او الرّجال ان يتمّ الرضاعة و الآجاز الاقتصار على اقلّ من ذلك او يرضعن للاباء الّذين ارادوا ان يتموّ االرضاعة.

[وَعَلَى ٱلْمَوْلُو دِلَهُو] اى الاباء والتأدية بهذه العبارة للاشارة الى انّ الاولاد للاباء و لاشركة للامّهات فيهم و للاشارة الى علّة الحكم [رِزْقُهُنَّ وَكِسُو تُهُنَّ بِالْمَعْرُ وفِ] بالنّسبة الى المعطى بان لايكون بنحويضره وبالنسبة الى المنفق عليها بان لايكون غير موافق لما يقتضيه شأن امثالها، ظاهر الاية وجوب الارضاع على الامّهات كنّ في بيوت الاباء اوّلاً، و وجوب الانفاق على الاباء كنّ في بيوتهم او في بيوت ازواج غيرهم و لكنّ الاخبار والفتاوي غير ذلك.

[لا تُكلَّفُ نَفْسُ إِلا وُسْعَهَا] قد فسر الوسع بالجدة و بالطّاقة لكن المراد به في القرآن كلّما استعمل هو ما تسعه النّفس سواء كان من الاموال او من الافعال فهو اسم مصدر بمعنى ما تسعه النّفس اى مال يسعه مال النّفس بمعنى انّه لا يظهر بالانفاق النّقصان فيه او فعل تسعه النّفس بمعنى انّه لا يظهر على النّفس منه كلفة فو سع النّفس دون طاقتها في الفعال، و دون التضرّر به في الاموال، و هو تعليل للتّقييد بالمعروف .

كما ان قوله تعالى [لَا تُضَاآرٌ وَ للدَةُم بِوَلَدِهَا] بدل تفصيليّ من قوله لا تكلّف نفسٌ الا وسعها على قراءة رفع لا تضار و امّا على قراءة فتحها

فهى منقطعة عمّا قبلهامستأنفة [وكلا مَوْلُودٌ لَّهُو بِولَدِهِى] و يجوز جعل الاتضارّ مبنيّاً للفاعل و مبنيّاً للمفعول و لافرق فيهما بحسب المعنى، و المضارّة بالولد اعمّ من التمانع عن حقوق الزوجيّة خوفاً على الولد، او التقتير فى الانفاق عليها بحسب ماله او بحسب حالها، والاجحاف فى ماله كذلك، او منعها من ارضاع الولد مع ميلها ذلك، او ابائها عنه مع ان لم يوجد بدلها، او لم يألف الولد بغيرها.

عن الصّادق إليه: اذا طلّق الرّجل المرأة و هي حبلي أنفق عليها حتّى تضع حملها فاذاوضعته اعطاها اجرها و لايضارّها الآان يجد من هو أرخص اجراً منها فان هي رضيت بذلك الاجر فهي احقّ بابنها حتّى تفطمه.

[وَعَلَى ٱلْوَارِثِ مِثْلُ ذَلِكَ] وهذا من المجملات المحتاجة الى البيان يعنى على وارث المولود له الانفاق و الكسوة للمرضعة بعد موت المولود له لكن بقدر اجرة الرّضاع من مال الولد ان كان له ارثُ.

[فَإِنْ أَرَادَا فِصَالًا] اى قبل الحولين و الآفبعد الحولين لاحاجة الى التقييد بقوله تعالى [عَن تَرَاضٍ مِّنْهُمَا] يستفاد من هذا القيد ان رضى الام شرط فى فطام الولد و هو كذلك قبل الحولين لان لها الحضانة فى الحولين و هى تقتضى ان يكون الفطام قبلهما برضاها.

[وَ تَشَاوُرٍ] منهما طلباً لما هو صلاح الولد، و الامر بمشورة الامّ ههنا مع كراهة مشورة النّساء لكونها ابصر بحال الولد.

[فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا] في الفطام قبلهما و هذا توسعة في الرّضاع بعد تحديده بالحولين والتّضييق فيه، ولمّا قال والوالدات يرضعن اولادهنّ و على المولود له رزقهنّ وكسوتهنّ توهّم من ظاهره وجوب ارضاع الوالدات و وجوب انفاق الاباء فأراد رفع ذك التّوهّم و انّ هذا أمر غير واجب الآ

بعوارض فقال: [وَإِنْ أَرَدتُّمْ أَن تَسْتَرْضِعُوٓاْ] تطلبوا مع يرضع [أَوْ لَلدَكُمْ]غير الامّهات.

[فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ] و هذا ايضاً من المجملات فانّه بظاهره يـدلّ على جو از الاسترضاع من غير الامّهات مع وجودهنّ و ارضاعهنّ بلا اجرة او باجرة مثل اجرة الغير و كفاية لبنهنّ لهم و ليس كذلك لانّه ينافى حضانتهنّ الواجبة على القول به.

[إِذا سَلَّمْتُم مَّآ ءَاتَيْتُم] ما اردتم او ينبغى ايتاؤه المراضع او الامهات على حسب الشرط او على حسب امر الله تعالى يعنى ان للامهات حقاً عليكم من النفقة و الكسوة اذاكن از واجكم و من التسريح باحسان اذاكن مطلقات وللمرضعات غير الامهات حقاً عليكم بسبب ارضاع او لادكم فاذا آتيتم كل ذات حق حقها بحيث يكن راضيات منكم فلا جناح عليكم و للاشارة الى استرضائهن.

اضاف قوله تعالى [بِالْمَعْرُوفِ] و الاخبار في انّ المرضعة كيف ينبغى ان تكون و انّ اللّبن يؤثّر في نفس الرّضيع و انّ لبن الامّهات خير الالبان للاولاد كثيرة.

[وَ اَتَّقُواْ اَللَّهَ] تحذير للاباء عن التّعدىّ على الاصّهات او الاولاد بسبب اللّجاج او شحّ النّفوس او الخطاب للاباء و الامّهات جميعاً [وَ اَعْلَمُوۤ اْ أَنَّ اَللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ] فأطيعوه و لاتخالفوا أمره و نهيه ترغيب و تهديد.

[وَالَّذِينَ يُتَوَقَّوْنَ مِنكُمْ] توفّى الشّىء اخذه بتمام اجزائه و توفّى الانسان اخذ روحه بتمام فعليّاتها، واستعمال التّوفّى فى قبض الرّوح للاشعار بأنّه لا يبقى بعد الموت فى الدّنيا من الانسان الاّ مادّة قابلة لامدخليّة

لها في الانسان لافي حقيقته و لا في تشخّصه.

[وَيَذَرُونَ أَزْوَ ٰجًا يَتَرَبَّصْنَ بِأَ نَفُسِهِنَّ] قد مضى بيان التربّص بالأنفس عند قوله تعالى و المطلّقات يتربّصن بأنفسهن [أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا] اى عشرة ايّام لكنّه انّت العشر لتقدير اللّيالى جمع اللّيلة تميزاً.

بيان حكمة عدّة النّساء

اعلم انّالحكمة في العدّة، عدّة اشياء:

الاوّل حفظ حرمة المؤمن.

و الثّانى ترقّب حصول الرّغبة من الطّرفين بمضى مدّة لم يتضاجعا و حصول المراجعة و المواصلة بينهما فانّ الطّلاق و الفرقة مبغوضان لله، و الوصال و الالفة محبوبان له.

و الثَّالث تبرئة الرِّجم من الحمل.

و الرّابع مراعاة تعلّق قلب المرأة بالزّوج و قطعه فانّها تسكن حرقة المرأة بعد الطّلاق في ثلاثة اشهر وحرقة المتوفيّ عنها زوجها لاتسكن الاّ في اربعة اشهر و عشراً كما في الخبر.

و الخامس مراعاة صبر المرأة عن الجماع و طاقتها فان المرأة تصبر عند اربعة اشهر و لذلك تقرّر ذلك في القسم و الايلاء و هذا ايضاً مذكور في الخبر و قد يتخلّف بعض ذلك في بعضى الموارد.

فان المطلّقة الغير المدخولة و المطلّقة اليائسة لاعدّة لهما، و الامة و المتعة تعتد ان في الطّلاق و في انقضاء المدّة او هبتها نصف الحرّة الدّائمة و في الوفاة كالحرّة الدّائمة على خلافٍ.

و ذات الاقراء تعتدّ بالاقراء، و ذات الاشهر بالاشهر بعد التربصّ قبل

الطّلاق بثلاثة اشهر، و تعتدّ من طلاق الغائب، من حين الطّلاق و من و فاته من حين وصول الخبر.

روى عن الباقر را الله قال: كلّ النّكاح اذا مات الزّوج فعلى المرأة حرّة كانت اوامة و على اي وجه كان النّكاح منه متعة او تزويجاً او ملك يمين فالعدّة اربعة اشهر و عشراً و قد اشرنا الى انّ فى بعض هذه خلافاً.

[فَاإِذَا بَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ] اى آخر مدّة عدّتهنّ يعنى اذا انقضت العدّة [فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ] ايّها الاولياء او الازواج او الاولياء و الازواج جميعاً [فِيمَا فَعَلْنَ فِيّ أَنفُسِهنَّ] من النّكاح و اجابة الخطاب و التّعرّض لهم.

[بِالْمَعْرُوفِ وَأَللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرً] فاحذروا و لاتمنعوا النساء بعد انقضاء العدّة من التزويج و لمّا علّق تعالى فى الحرج بسبب الخطبة و النّكاح على انقضاء العدّة توهّم من مفهوم المخالفة انّه قبل انقضاء العدّة يكون الحرج ثابتاً على الرّجال المذكورين و لايكون الا سبب اثم النساء فى التّعرّض للخطاب حينئذٍ و اثمهن فى ذلك يلزمه اثم الخُطّاب.

فى ذلك فرفع ذلك التّوهم بقوله تعالى [وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا عَرَّضْتُم] ايّها الخُطّاب [بهِ ي] لافيما صرّحتم.

[مِنْ خِطْبَةِ ٱلنِّسَآءِ] واكتفى بنفى الجناح عن الخطّاب عن ذكر انتفاعه عن النساء و الرّجال المذكورين، والتّعريض ان يذكر شيئاً للـمرأة و يشير الى ارادة نكاحها بعد انقضاء عدّتها و الرّغبة فيها حتّى لا تجيب غيره و تحبس نفسها له.

[أَوْ أَكْنَنتُمْ فِيَ أَنفُسِكُمْ] من غير اظهارِبالسنتكم لاتصريحاً و لاتلويحاً [عَلِمَ ٱللَّهُ أَنَّكُمْ سَتَذْكُرُ ونَهُنَّ] فأباح لكم التّعريض بخطبتهنّ لاالتّصريح بها فانّه خلاف حفظ حرمة المؤمن. [وَلَكِن لا تُواعِدُوهُن سِرًا] استدراك عن محذوف مستفاد من قوله علم الله أنكم ستذكرونهن اىفاذ كروهن ولكن لا تواعدوهن سراً اى فى مكان خال او مواعدة مكان خال، او هو بنفسه مفعول مطلق نوعى من غير لفظ الفعل فان الخلوة مع الاجنبية المرغوبة تدعو الى مالاير ضيه الشرع، او لا تواعدوهن جماعاً و فعلاً يستتر به فانه كثيراً ما يكنى عن الجماع و ما يستقبح بالسر اى لا تواعدوهن المضاجعة و المبلاعبة، او لا تواعدوهن العقد قبل انقضاء العددة.

او كثرة المضاجعة معهن بعد النكاح حتى لا يملن الى غيركم بان تصفوا أنفسكم بكثرة المضاجعة، او لا تواعدو هن خلوة بان تقول قبل انقضاء العدة للمرأة التى تريد نكاحها: موعدك بيت آل فلان و قد أشير اشارة ما الى الكلّ في الاخبار.

[الِلَّآ أَن تَقُولُواْ]استثناء متصل في كلام تام بدل من السّر او استثناء مفرّغ اى لاتواعدوهن سرّاً بشيء او لشيء او في حال او مواعدة شيء الآان تقولوا.

[قَوْلًا مَّعْرُوفًا] من التّعريض المرخصّ فيه [وَلَا تَعْزِمُواْ عُقْدَةَ اللّهُ عَلْمَ اللّهُ عَنْ المُصدر و اسمه، و النّهى عن الغزم عليها مبالغة في النّهى عنها.

[حَتَّىٰ يَـبُلُغَ ٱلْكِتَـٰبُ] اى المفروض من العدّة [أَ جَـلَهُو وَاعْلَمُوۤ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِى أَنفُسِكُمْ] من العزم على العقد او الرّفث او الفسوق [فَاحْذَرُوهُ] اى الله، او ما فى أنفسكم من العزم المذكور، او وعد السّرّ.

[وَ أَعْلَمُوٓ أَ أَنَّ ٱللَّهَ غَفُورً] يغفر ما في نفوسكم اذا لم تفعلوا

[حَلِيمٌ] لا يعاجل عقوبة من يرتكب ما نهى عنه فلا تغتروا بعدم المؤاخذة سريعاً.

[لا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ] استينافُ جواب لسؤالٍ مقدّرٍ كأنّه قيل بعد ذكر الطّلاق وذكر احكام المطلّقات: ماللمطلّقة على المطلّق؟_فقال تعالى: لا تبعة عليكم من المهر و غيره.

[إن طَلَقْتُمُ ٱلنِّسَآءَ مَا لَمْ تَمَسُّوهُنَّ] كناية عن الجماع [أوْ تَفْرِ ضُواً] الآان تفرضوا او حتى تفرضوا، او لفظة او بمعنى الواو [لَلهُنَّ فَرِ يضَةً] فعيل بمعنى المفعول و التّاء للنقل او مصدر فذكر تعالى حكم المطّلقات بالمنطوق و المفهوم تفصيلاً و اجمالاً من حيث المهر فنفى الحرج وغرامة المهر عمن طلّق زوجته الغير الممسوسة و الغير المفروض لها بمنطوق الاية و اثبت غرامة مالمن طلّق الممسوسة او المفروض لها و المفروض لها الغير المدخول بها لها نصف ما فرض لها كما سيأتى.

والممسوسة الغير المفروض لها، لها مهر امثالها والممسوسة المفروض لها لها ما فرض لها.

[وَ مَتِّعُوهُنَّ] اى فطلقوهن و متعوهن استحباباً او وجوباً [عَلَى الْمُوسِع] اى الذى كان ذاسعةٍ فى ماله فان همزة الافعال فى مثله للصيرورة [قَدَرُهُو] ما يقدر عليه و يطيقه، او ما يقدر على حسب سعته.

[وَعَلَى ٱلْمُقْتِرِ قَدَرُهُو] ويستفاد من الاخبار ان مناط تقدير المتعة ليس حال المطلّق فقط بل ينظر الى حال المطلّق وشأن المطلّقة ويقدّر المتعة بحسب حالهما جميعاً فان تمتيع التي لها حسبٌ و نسبٌ و شرفٌ ليس كتمتيع من ليس لها ذلك و ان كان المطلّق واحداً.

[مَتَلعًام]مصدر من غير لفظ الفعل او مفعول بـهاى تـمتيعاً

[بِالْمَعْرُوفِ] على الاوّل، او جنساً متلبّساً بالمعروف على الّثاني، او يكون الظّرف حينئذٍ متعلّقاً بقوله متّعوهن و التّقييد بالمعروف يدلّ على مراعاة حال الطّرفين.

[حَقَّا] صفة متاعاً او مصدر مؤكّد لغيره [عَلَى ٱلْمُحْسِنِينَ]اى لمريدى الاحسان الى النّاس، و مطلّقاتهم اولى باحسانهم او على من ديدنهم الاحسان الى النّاس.

او على المحسنين في فعالهم و اتى بهذه الاسم الظّاهر مع ان حق العبارة ان يقول حقّاً عليكم ترغيباً لهم في التّمتيع، او المقصود انّه حقّ على المحسنين منكم و انّه شأنهم فينبغى لكن ان تطلبوا هذا الشّأن و لا تحديد في الاخبار لمتعة المطلّقة المذكورة كما في الاية و في بعض الاخبار ذكر وجوبها، و قيل: يقدّر بقدر نصف مهر امثالها.

وَ إِن طَــلَّقْتُمُوهُنَّ مِن قَبْلِ أَن تَمَسُّوهُنَّ وَقَدْ فَـرَضْتُمْ لَهُنَّ فَر يَضَةً إِنعليكم.

وَ فَنِصْفُ مَا فَرَضْتُمْ] و هذا بيان لاحد شقوق مفهوم المخالفة من الاية السّابقة و بقى شقّ طلاقهن بعد المسيس مع الفرض و حكمه ظاهر فانه بالعقد يثبت الفريضة و يفرض و المسقط للنّصب هو الطّلاق قبل المسيس و قد فرض الطّلاق بعد المسيس و شقّ طلاقهنّ بعد المسيس مع عدم الفرض.

[إِلَّا أَن يَعْفُونَ] اى المطلّقات عن النّصف الّذي هو حقّهنّ.

اً وَ يَعْفُواْ ٱلَّذِي بِيَدِهِي عُقْدَةٌ ٱلنِّكَاحِ] اى الاب او الجدّ او الوكيل المطلق لهنّ، او الوكيل في امر نكاحهنّ و طلاقهنّ.

او المراد من الذي بيده عقدة النكاح الازواج و المعنى الآان يعفو الازواج عن النصف الذي كان حق النساء و صار بالطّلاق قبل المسيس حقّاً

سورة اَلبقره ٧٨

لهم و قدأشير في الاخبار الى الكلّ .

و يؤيّة المعنى الاخير قوله تعالى [وَأَن تَعْفُوٓ أَ] خطاباً للازواج بظاهره، و يحتمل ان يكون خطاباً للمطلّقين و المطلّقات تغليباً، او لأولياء النّكاح، او للجميع.

[أقْرَبُ لِلتَّقْوَى] عن الظّلم فان مطالبة الحق الثّابت قلّما تنفك عن انكسارٍ مالقلب المطلوب منه [وَلا تَنسَوُ الْ الْفَضْلَ] اى الفضل الّذى أنعم الله به على بعضكم فيكون خطاباً للازواج فانهم فضّلهم الله على النّساء، ومعنى عدم نسيان الفضل تذكّر الفضل الّذى فضّلهم به على النّساء حتّى يكون ذلك التذكّر داعياً لهم الى العفو فان ذا الفضل اولى بالعفو و الاعطاء، او المعنى لاتنسوا تحصيل الفضل دائراً.

[بَيْنَكُمْ] فانّ العفو و الاعطاء سبب لحصول الفضل و زيادة الدّرجات فليكن كلّ من الازواج و النّساء و الاولياء مذكّراً للفضل طالباً له فالاية ترغيب في العفو للازواج فقط على المعنى الاوّل و للجميع على المعنى الثّاني.

روى عن على إلى الله قال: سيأتى على النّاس زمان عضوض يعض المؤمن على ما فى يده و لم يؤمر بذلك قال الله تعالى: و لا تنسو االفضل بينكم [إِنَّ ٱللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرً] فما يفو تكم بالعفو لا يفو ته فيجازيكم بعشرة امثاله الى سبعمائة الف.

[حَـٰفِظُو أ] ابتداء كلام للترغيب في الصّلوة و التوجّه الى الله بعد ذكر النساء و احكامهن و الطّلاق و احكامه كأنّه قال: هذه احكام الكثرات لكن له ينبغي لكم الغفلة عن جهة الوحدة و التّوجّه الى الله فواظبوا [عَـلَى الصّلَوَ عن جهة على مواقيتها و حدودها و أركانها و قد مضى في اوّل السّورة بيان للصّلوة و مراتبها و انّها ذات مراتب كمراتب الانسان و

الصلوات القالبيّة لكون كلّ في عرض الاخرى لا في طولها لا تفاضل بينها و انّ مراتب الصّلوة الطوليّة كلّ عالية منها محيطة بالدانية و مقوّمة لها و حكمها بالنسبة الى دانيتها حكم الرّوح بالنسبة الى الجسد و هي متوسّطة معتدلة كما انّ الرّوح بالنسبة الى الجسد متوسّطة معتدلة فقوله تعالى:

بيان الصّلوة الوسطى

[وَالصَّلُوا قِ الْوُسْطَى] اى الفضلى او المتوسّطة او المعتدلة اشارة الى المراتب العالية من الصّلوات الاالى شيء من الصّلوات العرضية، و تفسير ها بصلوة الظّهر كما في الاخبار الواردة من طريق الشّيعة لكونها مظهراً للصّلوة الوسطى بوجه كما انّ ليلة القدر.

و الاسم الاعظم عبارة عن ليلة هى روح بالنسبة الى اللّيالى العرضيّة و عن اسم كذلك و قدفسر وهما بشىء من اللّيالى و الاسماء العرضيّة لكونهما مظهرين لهما مظهريّة خاصّة غير المظهريّة العامّة المشترك فيها جميع اللّيالى و الاسماء.

و قد فسروها بصلوة العصر او المغرب او العشاء او الصبح، و قد نقل انها مختفية في الصلوات الخمس لم يعينها الله و أخفاها في جملة الخمس ليحافظوا على جميعها كما انه اختفى ليلة القدر في ليالي شهر رمضان او في ليالي السنة و الاسم الاعظم في جميع الاسماء، و ساعة الاستجابة في ساعات يوم الجمعة.

[وَقُومُواْ] في الصّلوة [لِلَّهِ قَـٰنِتِينَ] اى داعين بوضع قنوت الصّلوة او خاشعين او طائعين اوساكتين عن هواجس النّفس او عن كلام غير ذكر الله او قوموا اى اعتدلوا لله او قوموا بامور الكثرات و اكفوا مهمّات

اهليكم، و لفظ لله امّامتعلّق بقوموا او بقانتين و كان التّقديم للحصر و الاهتمام [فَإِنْ خِفْتُمْ] من عدوِّ لصِّ و سبع [فَ] ـ حاقطوا عليها [رِ جَـالًا] جمع راجل او رجيل او رجلان او رجل بكسر الجمى او ضمّه يعنى لايلزم القيام و التّوقّف فى الصّلوة وقت الخوف [أوْ رُكْبَانًا] جمع راكب و لااختصاص له بركوب الجمل و غيره.

و عن الصّادق اللهِ انّه قال: اذا خاف من سبعٍ اولصِّ يكبّر و يـومى ايماء [فَإِذَآ أَمِنتُمْ فَاذْكُرُواْ ٱللَّهَ]فصلّوا.

او المراد مطلق الذّكر، او المراد الذّكر القلبيّ الّذي هو صلوة الصّدر [كَمَا عَلَّمَكُم]ذكراً يكون مثل تعليمه ايّاكم يعنى يوازى تعليمه ايّاكم، او كذكر علّمكم بلسان خلفائه، او كالذّكر الّذي علّمكم بلسان خلفائه على ان يكون ما مصدريّة أو موصوفة أو موصولة وعلى الاخيرين.

فقوله تعالى [مَّا لَمْ تَكُونُواْ تَعْلَمُونَ] يكون بـدلا [وَ ٱلّـذِينَ يُتَوَقَّوْنَ] اى يظنّونِ التّوفّى بظهور آثاره او يعلمون التّوفّى فى المستقبل [مِنكُمْ وَ يَذَرُونَ أَزْوَ ٰجًا وَ صِيَّةً] قرء بالنّصب بتقدير يـوصون خـبراً للّذين و بالرّفع بتقدير عليهم وصيّة.

[لِّإَزْوَ ٰجِهِم مَّتَ ٰعًا] مصدر لمحذوف جواب لسؤالٍ مـقدّر كأنّـه قيل: ما يفعلون بالوصيّة فقال: يمتّعون از واجهم متاعاً.

[إِلَى ٱلْحَوْلِ] او بدل عن وصية نحو بدل الاشتمال، او منصوب بنزع الخافض اى يوصون وصية بمتاع [غَيْرَ إِخْرَاج] بدل نحو بدل البعض من الكلّ، او حال عن الازواج مؤوّلاً باسم المفعول، أو عن فاعل يذرون مؤوّلاً باسم الفعال، و قيل في اعراب اجزاء الاية اشياءُ اخر اجودها ماذ كرنا. و في الاخبار: انّ الاية منسوخة باية عدّة الوفاة و آية ميراثهن فانّه

كان الحكم في اوّل الاسلام ان ينفق الوارث على المرأة الى الحول ثمّ تخرج من غير مواتٍ؛ فنسختها بكلاحكميها آية العدّة و آية ميراثهنّ؛ و ان كانت آية العدّة متقدّمة في النظم فانّها كانت متأخّرةً في النّزول.

[فَإِنْ خَرَجْنَ] من منازل الازواج يعنى بعد الحول على اين يكون الحكم بعدم الاخراج في الحول واجباً او قبل الحول على ان يكون غير واجب الحكم بعدم الاخراج في الحول واجباً او قبل الحول على ان يكون غير واجب وفكل جُنَاحَ عَلَيْكُمْ] ايّها الورّاث او الخطّاب لاولياء النّساء او للحكّام [في مَا فَعَلْنَ فِي أَنفُسِهِنَ مِن مَّعْرُ و في إكالتّزيين والتعرّض للخطّاب واجابة خطبتهم والنّكاح لهم.

[وَ ٱللَّهُ عَزِيزٌ] لايمنع ممّا يريد فاحذروا انتقامه فــى مـخالفته و احذورا الظّلم على من تحت ايديكم.

[حَكِيمٌ] لايأمر و لاينهى الآبما فيه صلاحكم [وَ لِلْمُطَلَّقُلْتِ مَتَلْعُ مِ بِالْمَعْرُ وفِ] تعميمٌ بعد تخصيص و بيان حكم ندب بعد الحكم الفرض فان حكم التمتيع فيما سبق كان للمطلقات الغير الممسوسات الغير المفروض لهن .

و فى الخبر: متعة النساء واجبة دخل او لم يدخل؛ و تمتّع قبل ان تطلق. و فى بيان هذه الاية عن الصّادق الله عنها على الموسع قدره و على المقتر قدره، قال: و كيف يمتّعها و هى فى عدّتها ترجوه و يرجوها و يحدث الله بينهما ما يشاء.

[حَقَّا] مفعول مطلق مؤكّد لغيره او حال [عَلَى ٱلْمُتَّقِينَ كَذَ ٰلِكَ] التّبيين لاحكام النّسِاء في توفّي ازواجهنّ و في طلاقهنّ.

[يُبَيِّنُ ٱللَّهُ لَكُمْ ءَ ايَــٰـتِهِ ي] الثَّابِتَة في حقّ أنفسكم و فــى حــقّ مخالطيكم ومخالطاتكم. [لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ] تصيرون عقلاء او تدركون بعقولكم كونها آياتٍ و أحكام لله و تدركون مصالحها و حكمها.

[أَلَمْ تَرَ] استفهام انكارى وكان حق العبارة ان يقول الم تذكر لكنه اتى بالرّؤية الدّالّة على جواز الرّؤية لهم للاشعار بأنّهم و ان كانوا قدمضوا و لايراهم المقيدون بالزّمان لكنّهم بالنسبة اليه على حاضرون فان الازمنة بالنسبة اليه على منطوية و لافرق عنده على بين الماضى والمستقبل و الحال لكونه على محيطاً بالزّمان و الزّمانيّات.

[إِلَى ٱلَّذِينَ خَرَجُواْ مِن دِيَــرِهِمْ وَهُــمْ أُلُـوفٌ حَــذَرَ ٱلْمَوْتِ فَقَالَ]قولاً مناسباً لشأنه لابنداء يُسمع ولابصوتٍ يُقرع بل بارادةٍ هي ظهور فعله.

[لَهُمُ اللَّهُ مُو تُواْ ثُمَّ أَحْيَلُهُمْ] روى ان هؤلاء كانوا اهل مدينة من مدائن الشّام وكانواسبعين الفبيت وكان الطّاعون يقع فيهم في كلّ او ان فكانوا اذا أحسّوا به خرج من المدينة الاغنياء لقوّتهم و بقى فيها الفقراء لضعفهم فكان الموت يكثر في الّذين اقاموا و يقلّ في الّذين خرجوا.

فيقول الذين خرجوا: لو كنّا اقمنا لكثر فينا الموت، و يـقول الّـذين القاموا: لو كنّا خرجنا لقلّ فينا الموت، قال: فاجتمع رأيهم جميعاً انّـه اذا وقـع الطّاعون و أحسّوا به خرجواكلّهم من المدينة.

فلمّا أحسّوا بالطّاعون خرجواجميعاً و تنحّوا عن الطّاعون حذر الموت فسافروا في البلاد ماشاءالله ثمّ انّهم مرّوابمدينة خربة قد جلا اهلها عنها و أفناهم الطّاعون فنزلوا بها.

فلمّا حطّوا رحالهم و اطمأنّوا قال لهم الله: موتواجميعاً فماتوا من ساعتهم و صاروا رميماً يلوح و كانوا على طريق المارّة فكنستهم المارّة

فنحوّهم و جمعوهم في موضع فمرّبهم نبيّ من انبياء بني اسرائيل يـقال له حزقيل فلمّا رأى تلك العظام بكي واستعبر و قال:

يا ربّ لوشئت لأحييتهم السّاعة كما أمّتهم ف عمروا بـ لادك و ولدوا عبادك و عبدوك مع من يعبدك من خلقك، فأوحى الله اليه افتحبّ ذلك؟

_قال: نعم يا ربّ؛ فأحياهم الله، قال: فأوحى الله عزّ و جلّ ان قل كذا و كذا؛ فقال الّذي أمره الله عزّ و جلّ ان يقوله قال.

قال ابوعبدالله عَيَّالُهُ: وهو الاسم الاعظم؛ فما قال حزقيل ذلك نظر الى العظام يطير بعضها الى بعضٍ فعادوا احياء ينظر بعضهم الى بعضٍ يسبّحون الله عزّ وجلّ ويكبّرونه ويهلّلونه، فقال حزقيل عند ذلك:

اشهد أنّ الله على كلّ شيءِ قدير.

وذكر في نيروز الفرس انّ النّبيّ ﷺ أمره الله صبّ الماء عليهم فصبّ عليهم الماء في يوم النّيروز سنّة ماضية لا يعرف سببها الاّ الرّاسخون في العلم.

و روى ان الله ردهم الى الدنياحتى سكنوا الدور و اكلوا الطعام و نكحوا النساء و مكثوا بذلك ماشاء الله ثم ما توا باجالهم.

إِنَّ ٱللَّهَ لَذُو فَضْلِ عَلَى ٱلنَّاسِ] تعليل للاحياء بعد الامانة او لمجموع الاماتة و الاحياء بعدها اى أماتهم ثم احياهم ليستكملوا بذلك لان الله ذو فضل على النّاس او ليعتبر غيرهم بهم لان الله ذو فضل على النّاس فيجعل بعضهم عبرة للاخرين.

[وَ لَـٰكِنَّ أَكْثَرَ ٱلنَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ] فضله عليهم فلا ينظرون الى انعامه و لا يصرفون نعمته فيما خلقت لاجله.

[وَ قَــٰـتِلُو أَ] عطف على مقدّرٍ مستفادٍ ممّا سبق كأنّه قال: فلا تحذروا

سورة ألبقره 97

الموت و كلوا أمركم الى القدر فانه لا ينجى الحذر من القدر و قاتلوا [فيى سَبِيلِ ٱللَّهِ] قد مضى بيان سبيل الله و ان الظرف لغو او مستقر و الظرفية حقيقية او مجازية و ان المعنى قاتلوا حالكونكم فى سبيل الله او فى حفظ سبيل الله و اعلانه و ان سبيل الله الحقيقي هو الولاية و طريق القلب و كل عمل يكون معيناً على ذلك او صادراً منه فهو سبيل الله.

[وَ أَعْلَمُوٓ أَ أَنَّ ٱللَّهَ سَمِيعٌ]لما يقوله المجاهدون و القاعدون و المثبّطون و المرغّبون [عَلِيمٌ] بالمتخلّف ونيّته و المجاهد و مراده؛ ترغيب و تهديد و وعد و عيد.

بيان قرض الله و تحقيقه

[مَّن ذَا ٱلَّذِي يُقْرِضُ ٱللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا] القرض ما تعطيه لتقاضاه، وأقرضه أعطاه قرضاً.

و الاقراض لا يكون الآممّاكان مملوكاً للمقرض فلوكان شيءً عارية ووديعة عندالشّخص فان ردّه الى صاحبه لم يكن ذلك الردّقرضاً و ان اعطاه غير صاحبه كان حراماً و تصرّفاً غصبيّاً لااقراضاً.

و ما للانسان من الاموال العرضية الدنيوية و القوى النباتية و الحيوانية و الالات و الاعضاء الجسمانية و المدارك و الشون الانسانية كلها مما أعارها الله ايّاه؛ فان ردّشيئاً منها الى الله كان ذلك ردّ العارية الى صاحبها لا قراضاً و ان أعطى شيئاً منها غير صاحبها كان حراماً و تصرّفاً في مال الغير من دون اذن صاحبه.

و الله تعالى من كمال تلطّفه بعباده و رحمته عليهم يستقرض منهم ما أعاره ايّاهم ليشير بمادّة القرض الى اعطاء العوض و لااختصاص لمااستقرضه الله بالمال الدّنيويّ بل يجرى في جميع ماللانسان بحسب نشأته الدّنيويّة و

الاخروية من الاموال و القوى و الاعضاء.

و نعم ما قال المولوي رضي في بيان عموم ما استقرضه الله تعالى:

تن چوبا برگ است روز و شب از آن

شاخ جان در برگ ریز است و خزان

بـــرگ تـــن بـــىبرگى جــانست زود

زيىن بىيايد كاستن وانرا فرود

أقرضوا الله قرض ده زين برگ تن

تا بروید در عوض در دل چمن

قرض دہ کے کن ازین لقمہ تنت

تــا نـمايد وجـه لاعـينُ رأت

تىن ز سىرگىن خويش چون خالى كىند

قـــرض ده زیــن دولتت در اقـرضوا

تساكمه صد دولت بسبيني پسيش رو

و حسن الاقراض لا يطلب به عوضاً و لو كان قربه تعالى [فَيْضَعِفَهُ و لَهُ مُ أَضْعَافًا كَثِيرَةً] الاضعاف جمع الضعف بكسر الضّاد و اقلَّ معناه مثلى ما يضاف اليه وأكثره لاحدّه له، و هو مفعول ثان ليضاعفه او حال او مصدر عددي على ان يكون الضعف اسم مصدر، و يصدق الاضعاف الكثيرة على عشرة امثاله الى مالا يعلمه الآالله.

وعن الصّادق الله الله على الله على الله على الله الله على الله على

و منه يستفاد ان كل طاعة لله اقراض لله سواء كانت فعلاً او تركاً و هو كذلك فان الطّاعة ليست الابتحريك القوى المحرّكة و امساك القوى الشهوية والغضبيّة وكسر سورتهما فطاعة الله اقراض من القوى.

[وَاللّهُ يَقْبِضُ وَ يَبْصُطُ] جملة حاليّة و ترغيب في الاقراض لان المعنى من ذاالّذي يقرض الله فيضاعفه له فأقرضوا و لا تمسكوا خوف الفقر و الافناء لان الله لاغيره يقبض الرّزق من اقوام و يبسط على اقوام، او يقبض في حالٍ و يبسط في حالٍ و لا يكون الامساك سبباً للبسط و لا الانفاق سبباً للقبض، او المراد فيضاعفه له فأقرضوا و لا تمسكوا لان الامساك حينئذ المالخوف عدم الحرف عدم الوصول الى الله و الحال ان الله تعالى هو يقبض القرض لاغير الله و يبسط الجزاء.

[وَ إِلَيْهِ] لاالى غيره [تُرْ جَعُونَ] فتستحقّون رضاه عنكم و قربكم له زيادة على مضاعقة العوض.

و قيل: المعنى ان الله يقبض بعضاً بالموت و يبسط من ارثه على واريه؛ و هو بعيد جدّاً، و روى ان الاية نزلت في صلة الامام، و روى: ما من شيء احبّ الى الله من اخراج الدّراهم الى الامام و ان الله ليجعل له الدّرهم في الجنّة مثل جبل احدٍ؛ و على هذا فقوله تعالى و الله يقبض و يبسط بطريق الحصر يكون مثل قوله ان الله هو يقبل التوبة عن عباده و يأخذ الصدقات فان معناه هو يقبل التوبة في مظاهر خلفائه فيكون معنى و الله يقبض و يبسط ان الله لاغيره في مظاهر خلفائه يقبض القرض و يبسط الجزاء.

إَأَلُمْ تَرَ إِلَى ٱلْمَلَإِ مِن م بَنِيٓ إِسْرَ ۚ ءِ يَـلَ] اى اشرافهم و

متكلّميهم قد مضى قبيل هذا وجه الاتيان بالرّؤية مع انّ حق العبارة ان يقال الم تذكر [مِن م بَعْدِ مُوسَى إِذْ قَالُواْ] اذ اسم خالص بدل من الملأ بدل الاشتمال او ظرف للرّؤية [لِنَبِي لَّهُمُ السمه شمعون بن صفيّة من ولد لاوى، او اسمه يوشع بن نون من ولد يوسف إلله او اسمه اشموئيل و هوب العربية اسماعيل.

و هوالمروىّ عن الصّادق ﷺ و عليه اكثرالمفسّرين [ٱبْعَثْ] ارسل و اجعل [لَنَا مَلِكًا]اميراً [نُّقَـٰـتِلْ فِي سَبِيل اَللَّهِ].

روى انّه كان الملك في ذلك الزّمان هو الّذي يسير بالجنود و النّبيّ يقيم له امره و ينبئه بالخبر من عند ربّه.

[قَالَ] النّبيّ [هَلْ عَسَيْتُمْ] هل ترقبتهم عسى يستعمل في ترقب المرغوب واستعماله ههنا مع طلبهم للقتال ورغبتهم فيه اشارة الى انهم كانوا اصحاب نفوس كارهة للقتال راغبة في ترك الجهاد و لم يكن لهم عقول راغبة في الجهاد و مقصوده من الاستفهام تذكيرهم بكراهة القتال و تثبيتهم عليه بتعاهدهم على القتال.

وَقَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ إِنَّ ٱللَّهَ قَدْ بَعَثَ لَكُمْ طَالُوتَ مَـلِكًا قَالُوٓ اللَّهَ قَدْ بَعَثَ لَكُمْ طَـالُوتَ مَـلِكًا قَالُوٓ الْأَنْ اللَّهُ عَلَيْنَا وَ نَحْنُ أَحَقُّ بِالْمُلْكِ مِنْهُ] كانت النبوّة فى ولد لاوى والملك فى ولد يوسف ولم يجتمع النبوّة والملك فى بيت

سورة اَلبقره ٧٠

واحد و طالوت كان من ولد بن يامين و سمّى طالوت لطول قامته بحيث اذاقام الرّجل و بسط يده رافعاً لها نال رأسه قيل: كان سقّاءً.

و قیل: کان دبّاغاً، و کان سبب سؤالهم ان یبعث الله لهم ملکاً انّ بنی اسرائیل بعد موسی عملوابالمعاصی و غیرو دین الله و عتوا عن امر ربّهم و کان فیه نبیّ یأمرهم و ینهاهم فلم یطیعوه.

و روى انه كان ارميا النبي الله فسلط الله عليهم جالوت و هو من القبط فاذاهم و قتل رجالهم و أخرجهم من ديارهم و اخذ اموالهم و استعبد نساءهم ففز عوا الى نبيهم.

و قالوا: اسئل الله ان يبعث لنا ملكاً، فلمّا قال انّ الله بعث لكم طالوت ملكاً انكروا و قالوا: هو من ولد بنيامين و ليس من بيت النبوّة و لا من بيت الملك، فلا يجوز ان يكون له السّلطنة علينا لانّا من بيت النبوّة و الملك.

[وَلَمْ يُؤْتَ سَعَةً مِّنَ ٱلْمَالِ] وشرط السلطنة السّعة في المال حتى يتيسّر له القيام بلوازم السّلطنة، تعريض بوجهٍ آخر لاستحقاقهم الملك دونه و هو كثرة مالهم.

[قَالَ إِنَّ ٱللَّهَ ٱصْطَفَائه عَلَيْكُمْ] جواب اجمالي يعنى ليس الملك بقياسكم و تدبيركم بل هو فضل من الله يؤتيه من يشاء و امّا الجواب التقصيليّ فانّ السّلطان ينبغى ان يكون عظيم الجثّة يهابه النّاس، و كثير العلم ينظر عاقبة الامور؛ و تفضّل الله بهما عليه.

[وَزَادَهُ بِسُطَةً فِي ٱلْعِلْمِ وَٱلْجِسْمِ وَٱللَّهُ يُؤْتِي مُلْكَهُ مِن يَشَآءُ وليس الايتاء موقوفاً على بيتٍ دون بيتٍ كما زعمتم فالمقتضى لاعطاء الملك موجود من قبل طالوت و هو اصطفاؤه بالبسط في العلم و الجسم و المانع للمعطى مفقود فانّه امّا خارجيّ او كون طالوت من غير بيت

الملك او كونه غير ذى سعة من المال او جهله تعالى بأهليّته للملك و ليس كذلك فانّه يؤتى ملكه من يشاء من غير مانع لامن الخارج و لامن قبل المعطى له.

[وَاللَّهُ وَ سِعُ] يجبر قلّة سعة طالوت بسعته [عَلِيمٌ] يعلم من يستأهل للملك ليس جاهلاً يكون فعله وحكمه عن قياس ظنّي وحجّةٍ تخمينيّةٍ فقوله: والله يؤتى ملكه من يشاء امّا عطف على معمولى انّ، او على مجموع انّ الله اصطفاه، او حال.

بيان التّابوت و السّكينة

[وَقَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ الالزامهم بعد ما رأى انكار هم بقياسهم الفاسد. [إِنَّ ءَايَةَ مُلْكِهِ يَ أَن يَأْ تِيَكُمُ ٱلتَّابُوتُ المّافعلوت من تاب اذا رجع فانّه كان سبباً لكثرة مراجعة صاحبه الى الله و لكثرة مراجعة الله عليه.

او فلعوت مثل طاغوت من تبى يتبوا ذا غزا او غنم فانه كان سبب الغلبة والغنيمة في الغزاء.

و يجوز ان يكون وزنه فاعولاً و ان كان نحو سلس و قلق قليلاً فان بتّوتاً مثل تنّور بمعنى التّابوت يدلّ على انّه فاعول و كان ذلك التّابوت هـو الصّندوق الّذي انزله الله على امّ موسى فوضعته فيه و ألقته في اليمّ.

و كان فى بنى اسرائيل يتبرّكون به فلمّاحضر موسى الله الوفاة وضع فيه الالواح و درعه و ماكان عنده من آيات النبوّة و أودعه يوشع وصيّه فلم يزل التّابوت بينهم حتّى استخفّوا به.

وكان الصّبيان يلعبون به في الطّرقات فلم يزل بنواسرائيل في عـزٌ و شرف مادام التّابوت بينهم فلمّا عملوابالمعاصى و استخفّوا بالتّابوت رفعهالله

تعالى عنهم فلمّا سألوا النّبيّ و بعث الله تعالى طالوت اليهم ملكاً يقاتل ردّ الله عليهم التّابوت كما قال الله تعالى انّ آية ملكه ان يأتيكم التّابوت.

[فِيهِ سَكِينَةٌ مِّن رَّ بِّكُمْ] قداختلف الاخبار في بيان السّكينة و في خبرٍ انّها ريح من الجنّة لها وجه كوجه الانسان و كان اذا وضع التابوت بين ايدى المسلمين و الكفّار فان تقدّم التّابوت رجل لا يرجع حتّى يقتل او يغلب.

و من رجع عن التّابوت كفر و قتله الامام.

و فى خبرٍ،السّكينة روحالله يتكلّم كانوا اذا اختلفوا فى شىءٍكلّمهم و اخبرهم ببيان ما يريدون.

و فى خبرٍ انّ السّكينة الّتى كانت فيه كانت ريحاً هفّافة من الجنّة لها وجه كوجه الانسان.

و فى خبر انها ريح تخرج من الجنّة لها صورة كـصورة الانسان و رائحة طيّبة و هى النّى نزلت على ابراهيم الله في فاقبلت تدور حول أركان البيت و هو يضع الاساطين.

و فى خبر ان السكينة لها جناحان و رأس كرأس الهر ق من الزّبرجد .
[وَ بَقِيَّةٌ مِّمَّا تَرَكَ ءَالُ مُوسَىٰ وَءَالُ هَـٰرُونَ اِيعنى موسى اللهِ وَ هارون اللهِ وَ الهما فانه يرادكثيراً باضافة شىء الى امر ذلك الامر و المضاف جميعاً خصوصاً اذاكان حيثية الاضافة منظوراً اليها.

و اختلف الاخبار فى تفسير تلك البقية ففى بعض الاخبار انها ذريّة الانبياء، و فى بعض ذريّة الانبياء و رضراض الالواح فيها العم و الحكمة، و فى بعض الاقوال العلم جاء من السّماء فكتب فى الالواح و جعل فى التّابوت، و فى بعض: فيه الواح موسى التّى تكسّرت و الطّست الّتى يغسل فيها قلوب الانبياء، و فى بعض كان فيه عصا موسى الله.

و فى بعض الاقوال كان التّابوت هو الّذى أنزل الله على آدم الله فيه صور الانبياء فتوار ثه اولاد آدم الله .

[تَحْمِلُهُ ٱلْمَكَ عِكَةُ] قيل: انّالملائكة كانوايحملونه بين السّماء و الارض.

و فى الخبر كان التّابوت فى ايدى اعداء بنى اسرائيل من العمالقة غلبوهم لمّا برح امر بنى اسرائيل و حدث فيهم الاحداث ثمّ انتزعه الله من ايديهم و ردّه على بنى اسرائيل.

و قيل: لمّا غلب الاعداء على التّابوت ادخلوه بيت الاصنام فأصبحت اصنامهم منكبّة فاخرجوه و وضعوه ناحية من المدينة فأخذهم وجع فى أعناقهم و كلّ موضع و ضعوه فيه ظهر فيه بلاء و موت و وباء؛ فتشأموا به فوضعوه على ثورين فساقتهما الملائكة الى طالوت.

و في خبر سئل: كم كان سعته؟

_قال: ثلاثة اذرع في ذراعين.

و يستفاد من جملة الاخبار و بيان السّكينة و البقيّة انّه كان المراد بالتّابوت الصّدر السمتنير بنور الامام الله الظّاهر فيه صورة غيبيّة من الجنّة و الصّدر الظّاهر فيه صورة غيبيّة مصاحب للنصّرة و الظّفر و تحمله الملائكة و فيه الطست التي يغسل فيها قلوب الانبياء و فيه ذراري الانبياء و صورهم و بقيّة آل موسى الله و هارون الله.

و فيه العلوم و الحكمة و هذه الصورة كانت مع ابراهيم الله و تدور حول اركان البيت.

و ظهور هذه الصورة بشارة من الله بالنّبوّة و الولاية لو تمكّنت في الانسان فانّها ريح تفوح من الجنّة و تبشّربالعناية من الله و هذه سبب استجابة

الدّعاء و نزول النصِّرة و التَّأييد من الله و لذكذ كرت السّكينة في القرآن قرينة للنّصر و التَّأييد بجنود لم تروها.

و قد اصطلح الصوفيّة على تسمية هذه الصّورة بالسّكينة فانّها بسبب سكون النّفس و اطمئنانها، و بها ير تفع كلفة التّكليف و يتبدّل الكلفة باللّذّة.

و يحصل الاحسان الّذي هو العبادة؛ بحيث كان العابد يرى الله فان رؤيتهاكرؤية الله.

و قول الصّادق إلياد: الست تراه في مجلسك؟

چونکه با شیخی تو دور از زشتیئی

روز و شب سیّاری و در کشــتیئی

و قوله:

هیچ نکشد نفس را جز ظل پیر

دامن آن نفس کش را سخت گیر و امثال ذلك كلّها اشارة الى هذا الظّهور و تلك المعيّة و لمّاكان المعانى تقتضى الظّهور فى المظاهر الدّانية جاز ان يكون التّابوت فى الظّاهر صندوقاً من خشب الشّمشاد مموّهاً بالذّهب محسوساً للكلّ دار معه الملك او النّبوّة كلّما دار واكأنّه كان كثير من بنى اسرائيل يظهر التّابوت و السّكينة و بقيّة آل موسى إلى و هارون إلى بحسب المعنى و التّأويل على صدور هم لتأثير قوة نفوس آبائهم فيهم و تفضّل الله عليهم بسبب آبائهم.

و لذلك كان فيهم انبياء كثيرون بحيث قتلوا منهم في يوم واحــد الي

الضّحى جماعة كثيرة ولم يتغيّر حالهم كأنّهم لم يفعلوا شيئاً، و لمّا عملوا بالمعاصى ارتفع ذلك الفضل عنهم و حرمواالتّشرّف بالتّابوت والسّكينة.

و بعد ما اضطرّوا و التجاؤا الى نبيّهم تفضّل الله عليهم به و جعله الله آية ملك طالوت و قال [إِنَّ فِى ذَ ٰلِكَ لَأَ يَدَّ لَكُمْ] و يجوز ان يكون هذا من تتمّة كلام نبيّهم [إِن كُنتُم مُّؤْ مِنِينَ] شرط تهييجيّ و بعد ظهور التّابوت و الاقرار بطالوت جمعوا له الجنود و خرجوا الى قتال جالوت.

[فَلَمَّا فَصَلَ طَالُوتُ بِالْجُنُودِ] يعنى لمّا أخرجهم من مواطنهم قيل كان الجنود ثمانين الفا وقيل سبعين وذلك أنّهم لمّا رأوا التّابوت و آثار النصر تبادروا الى الجهاد.

[قَالَ إِنَّ ٱللَّهَ مُبْتَلِيكُم بِنَهَرٍ]كما هو عادته فى حقّ المؤمنين و ابتلاؤهم لتثبيتهم على الايمان [فَمَن شَرِبَ مِنْهُ فَلَيْسَ مِنِّى] اى مـن أتباعى [وَمَن لَمْ يَطْعَمْهُ]الطّعم عامّ فى المشروب والمأكول.

[فَإِنَّهُ مِنِّيَ إِلَّا مَنِ ٱغْتَرَفَ غُرْفَةَ م بِيَدِهِي او قرئ غرفة بفتح الغين و الفرق بينهما ان مضموم الفاء اسم للمصدر و مفتوحها مصدر عددي و هو استثناء من من شرب منه و تقديم الجملة المعطوفة عليه للاهتمام بها.

[فَشَرِ بُو أُ مِنْهُ إِلاَّ قَلِيلاً مِّنْهُمْ] الآثلاثمائة وثلاثة عشر رجلاً من جملة الثمانين الفاً منهم من اغترف و منهم من لم يطعمه و من لم يطعمه استغنى عنه و من اقتصر على القرفة كفته لشربه و اداوته و من لم يقتصر غلب عطشه و اسودت شفته و لم يقدر ان يمضى.

و ملكهم كان علم ذلك الابتلاء بالوحى و الالهام او باخبار نبيهم، و كان ذلك صورة الدّنيا تمثّلت لهم لتنبّههم انّ الدّنيا هكذا كان حالها لمن اجتنبها و لم ارادها. [فَلَمَّا جَاوَزَهُو هُوَ وَٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ مَـعَهُو] يــعنى الّـذين لميشربوا او اغترفواغرفة و رأواكثرة جنود جالوت و قلّة عددهم.

[قَالُواْ] اى الّذين اغترفوا [لا طَاقَةَ لَـنَا ٱلْـيَوْمَ بِجَالُوتَ وَجُنُودِهِى قَالَ ٱلَّذِينَ يَظُنُّونَ]اى يعلمون وقد مرّ انّ العلوم الحصوليّة لمغايرة معلومها لها حكمها حكم الظنّون وكثيراً ما يطلق عليها الظنّون و انّ علوم النّفوس لتغيّرها و عدم ثباتها كالظنّون.

[أَنَّهُم مُّلَـٰقُواْ ٱللَّهِ] وهم الّذين لم يغترفوا [كَم مِّن فِئَةٍ قَلِيلَةٍ غَلَبَتْ فِئَةً كَثِيرَةً م بِإِذْنِ ٱللَّهِ] اى بترخيصه و امداده فانّ الاذن فى امثال المقام ليس معناه التّرخيص فقط.

[وَ ٱللَّهُ مَعَ ٱلصَّـٰبِرِ ينَ]قدمضى ان هذه المعيّة ليست مثل المعيّة في قوله تعالى: هو معكم أينما كنتم، ومثلها في قوله الله مع كل شيءٍ لابالممازجة فان هذه معيّة رحيميّة وتلك معيّة رحمانيّة.

و عن الرّضا الله تعالى الى نبيهم ان جالوت بقتله من يسوى عليه درع موسى الله و هو رجل من ولد لاوى بن يعقوب الله السمه داود بن آسى وكان آسى راعياً وكان له عشرة بنين أصغرهم داود فلما بعث طالوت الى بنى اسرائيل و جمعهم لحرب جالوت بعث الى آسى ان احضر و احضر ولدك فلما حضروا دعا واحداً واحداً من ولده فألبسه الدّرع درع موسى الله فمنهم من طالت عليه و منهم من قصرت عنه فقال لاسى هل خلّقت من ولدك احداً؟

_قال: نعم أصغرهم تركته في الغنم راعياً فبعث اليه فجاء به فلمّا دعى أقبل و معه مقلاع قال: فناداه ثلاث صخراتٍ في طريقه فقالت: يا داود خذنا فأخذها في مخلاته وكان شديد البطش قويّاً في بدنه شجاعاً فلمّا جاء الى

طالوت البسه درع موسى الله فاستوت عليه.

ففصل طالوت بالجنود و قال لهم نبيّهم: با بنى اسرائيل ان الله مبتليكم بنهر فى هذه المفازة فمن شرب منه فليس من حزب الله و من لم يشرب فهو من حزب الله الا من اغترف غرفة بيده.

فلمّا وردواالنّهر اطلق الله لهم ان يغترف كلّ واحدمنهم غرفة فشربوا منه الاّقليلاً منهم فالّذين شربوا منه كانوا ستّين الفاً وكان هذاامتحاناً امتحنوا به كما قال الله عزّ و جلّ:

[وَلَمَّا بَرَزُواْ لِجَالُوتَ وَجُنُودِهِي قَالُواْ] مسلتجئين الى الله مستنصرين به كما هو ديدن كلّ من وقع في شدّة و اضطرار.

[رَبَّنَآ أَفْرِغْ عَلَيْنَا صَبْرًا] افرغ الماء صبّه وكأنّهم طلبوا كـــثرة الصّبر لشدّة خوفهم و توحّشهم و لذلك استعملوا الافراغ.

[وَ ثَبِّتْ أَقْدَامَنَا وَ أَنصُرْنَا عَلَى ٱلْقَوْمِ ٱلْكَلْفِرِينَ فَهَزَمُوهُم بِإِذْنِ ٱللَّهِ وَقَتَلَ دَاوُو دُ جَالُوتَ إِنَى خبرِ عن الصّادق عَلَى:

ان داود جاء فوقف بحذاء جالوت وكان جالوت على الفيل و على رأسه التّاج و فى جبهته ياقو ته يلمع نورها و جنوده بين يديه فأخذ داود من تلك الاحجار حجراً فرمى به ميمنة جالوت فمر فى الهواء و وقع عليهم فانهزموا.

و أخذ حجراً آخر فرمي به ميسرة جالوت فانهزموا، و رمي جالوت بحجر فصكّ الياقوتة في جبهة و وصلت الى دماغه و وقع على الارض ميتاً.

[وَءَاتَكُهُ ٱللَّهُ ٱلْكَالِكَ] اى السّلطنة الصوريّة او الرّسالة ووَءَاتَكُهُ ٱللَّهُ وَالرّسالة ووَ النّبوّة و [وَ ٱلْحِكْمَةَ] النظريّة والعمليّة فتكون اعمّ من الرّسالة واحكامها والنّبوّة و الولاية و آثارهما.

او المرادبالحكمة الولاية و آثارها ان كان المراد بالملك الرّسالة و

يكون المرادبتعليم ما يشاء تعميم حكمته، او المرادبالحكمة الحكمة العمليّة و قوله تعالى [وَعَلَّمَهُ و مِمَّا يَشَاءُ]كان اشارة الى الحكمة النّظريّة او بالعكس.

[وَلَوْلَا دَفْعُ ٱللَّهِ ٱلنَّاسَ بَعْضَهُم بِبَعْض] بعضهم بدل من النَّاس بدل البعض و المعنى لولا دفع الله البلاء عن النَّاس عن العبض ببعض آخر يعنى عن الكفّار بالمؤمنين.

او عن بعض المؤمنين القاصرين بالبعض الكاملين في الاعمال، او لولا دفع الله النّاس أنفسهم بعضهم الكفّار بالبعض آخر من الكفّار او بالمسلمين، او لولا دفع الله النّاس بعضهم ببعض آخر كالحكّام والسّلاطين فانّ اصلاح النّاس و دفع الاشرار عن العباد بالسّلطان اكثر من الاصلاح بالرّسل، و الى الكلّ اشير في الاخبار.

[لَّـفَسَدَتِ ٱلْأَرْضُ وَ لَــٰكِـنَّ ٱللَّـهَ ذُو فَـضْلِ عَــلَى ٱلْكَـهَ ذُو فَـضْلِ عَــلَى ٱلْعَـٰـــــ الْعَـٰـــلَمِينَ] حيث جعل صلاح الصّالح سبباً لعدم هلاك الفاسد بل مصلحاً لفساده او دفع شرّ الاشرار بالاخيار او بالاشرار.

[تِلْك] التي ذكرت من اماتة الالوف و وقوعهم على ما فرّوا منه و احياءهم بعد اماتتهم و استقراضه ممّن اعاده ايّاهم و مضاعفة العوض لهم و تسليط طالوت الفقير على الاغنياء و الاشراف و ابتلاء بنى اسرائيل بالنهر و شرب الكثير و عدم شرب القليل.

وغلبتهم مع قلّتهم على جنو دجالوت الكثيرة و قتل داو دي جالوت و ايتائد الملك مع كوند راعياً والحكمة و العلم، و جعل دفع النّاس بعضهم ببعض الّذي هو سبب فساد الارض سبباً لصلاحها.

[ءَ أَيَـٰتُ ٱللَّهِ]التَّكوينيَّة الدَّالَّة على كمال قدرته و حكمته و انَّــه

لا ينظر في عطائه الى شرفٍ و حسبٍ و نسبِ المبنيّة باياته التّدوينيّة.

[نَتْلُوهَا] من التلاوة [عَلَيْكَ] خبر بعد خبر او خبر ابتداء و آيات الله بدل من تلك او حال اومستأنف جواب لسؤالِ مقدّرِ.

[بِالْحَقِّ] ظرف مستقرّ حال عن الفاعل او لمفعول اى حالكوننا ظاهرين بالحقّ او حالكوننا متعلّق بنتلوا اى نتلوها بسبب الحقّ المخلوق به فانّ افعال الله تعالى لا تصدر الاّ بتوسّط الحقّ الذى هو المشيّة.

[وَ إِنَّكَ لَمِنَ ٱلْمُرْسَلِينَ] عطف على قوله تلك آيات الله او حال عن الايات او عن المفعول نتلوها او عن الضمير المجرور و المقصود انّا نتلو الايات عليك و الحال انّك من المرسلين فبلّغها حتّى يعلموا انّك صادق فى دعواك حيث تخبر بالمسطورات فى كتبهم من غير تعلّم و تعرّفٍ.

تِلْكَ آلرُّسُلِ] جواب لسؤال مقدّر عن حال الرّسل و تساويهم و تفاضلهم و تمهيد لبيان تفضيله ﷺ على الاخرين.

[فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَىٰ بَعْضِ] فى منقبة دون منقبة كأكثر الانبياء الذين لم يكونوا اولى العزم او فى اكثر المناقب كاولى العزم و غيرهم من ذوى الدّرجات منهم او فى الكلّ كخاتم الانبياء عِينًا.

[مِّنْهُم مَّن كَلَّمَ ٱللَّهُ] خبر بعد خبر ان جعل تلك الرِّسل مبتدءً، او تلك مبتدء و الرِّسل خبره، او هو خبر ابتداء ان جعل فضّلنا حالاً او معترضاً، او هو مستأنف جواب لسؤال مقدر او بيان لفضّلنا بعضهم على بعضٍ نظير عطف البيان في المفردات و هذا بيان للتَّفضيل بمنقبة خاصّة.

[وَرَفَعَ بَعْضَهُمْ دَرَ جَلْتٍ] بيان للتَّفضيل في مناقب عـديده، و درجات تميز محوّل عن المفعول و ليس حالاً و لاقائماً مقام المصدر كما قيل

للاحتياج الى كلفة التّأويل حينئذٍ.

عن النبي على الله قال ما خلق الله خلقاً افضل منى و لاا كرم عليه منى، قال على النبي فقلت: يا رسول الله افأنت افضل ام جبرئيل؟ فقال: ان الله فضل انبياءه المرسلين على ملائكته المقربين و فضلنى على جميع النبيين و المرسلين، و الفضل بعدى لك يا على و للائمة من بعدك و ان الملائكة لخد امنا و خدّام محبينا.

[وَءَاتَيْنَا عِيسَى أَبْنَ مَرْيَمَ ٱلْبَيّنَاتِ] المعجزات الظّاهرة المذكورة فى الكتاب [وَأَيَّدْ نَـٰهُ بِرُ وح ٱلْقُدُسِ] تأييداً خاصاً غير التَّاييد الذي كان لسائر الانبياء و قد التفت فى الكلام من الغيبة الى التّكلّم ثمّ منه الى الغيبة ثمّ منها الى التّكلّم ثمّ منه الى الغيبة فيما يأتى، و الوجه العامّ فى الالتفات ابقاظ المخاطب للتّوجّه الى الكلام توجّهاً اتم من التّوجّه السّابق و تجديد نشاطه، و يوجد فى خصوص الموارد بعض الدّواعى الخاصة.

[وَلَوْ شَآءَ ٱللَّهُ] عدم الاقتتال عطف على محذوفٍ جواب لسؤالٍ مقدرٍ كأنّه قيل فما فعل النّاس بعد مجىء الرّسل؟ فقال: اختلفوا و اقتتلوا، و لو شاء الله.

[مَا ٱقْتَتَلَ ٱلَّذِينَ مِن م بَعْدِهِم] اى الذين كانوا موجودين من بعد مجيئهم او من بعد وفاتهم فيكون تعريضاً بالاختلاف و القتال الواقع فى زمان محمّد ﷺ او بعد وفاته ﷺ و تسلية له ﷺ؛ و لأوصيائه.

[مِّن مِ بَعْدِ مَا جَآءَ تُهُمُ ٱلْـبَيِّنَـٰتُ] اى المعجزات او الدّلائـل الواضحات او الدّلائـل الواضحات او الموضحات وكَلْكِنِ ٱخْتَلَفُواْ قياس استثنائي مشـير الى رفع التّالى المستلزم لرفع بحسب الواقع مستلزم له.

[فَمِنْهُم مَّنْ ءَامَنَ] الفاءسببيّة او عاطفة للتّقصيل على الاجمال و

المراد الايمان العام الحاصل بالبيعة العامة.

[وَمِنْهُم مَّن كَفَرَ وَلَوْ شَآءَ ٱللَّهُ مَا ٱقْتَتَلُو أَ المّانسبالاختلاف اليهم وكذا الايمان و الكفر توهم منها انهم هم الفاعلون لافعالهم من دون فاعليّة الله تعالى و سببيّة مشيّة فكرّر الشّرطيّة السّابقة دفعاً لهذا التّوهم وتأكيداً لنسبة الافعال الى المشيّة بل حصراً لنسبة الافعال اليه تعالى من دون استقلال الغير بها او مشاركته و لذلك أتى باستثناء التّالى بحيث يفيد نسبة الافعال اليه تعالى بطريق الحصر فقال:

[وَ لَـٰكِنَّ ٱللَّهَ] لاغيره [يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ] وهذا في موضع لكن اختلفوافكأنه قال ولكن اختلفوا وليس الاختلاف منهم ولابمشاركتهم بل الله فعل الاختلاف في مظاهرهه.

و قد اشار تعالى الى كبرى قياس من الشّكل الاوّل مستنبط صغراه من المقدّمات المسلّمة المشهورة و هى كلّ شيءٍ من افعال العباد و صفاتهم و غير ها ممّا له سمة الامكان فهو مراده تعالى لتسليم كلّ من اقرّبالمبدء الاوّل ان لا شيء في عالم الامكان الاّبعلمه و مشيّته و ارادته.

و كلّ مراده فهو مفعول له لالغيره لا بالاستقلال و لا بالشراكة فكلّ شيءٍ من الذّوات و الاعراض و افعال العباد مفعول له تعالى لالغيره فعلى هذا يكون افعال العباد فعل الله لكن في مظاهر العباد.

تحقيق افعال العباد بحيث لايلزم من نسبتها الىالله جبرٌ و لامن نسـبتها الى العباد تفويضُ اليهم و لاتعدّد في النّسبة يستدعىذكر مقدّماتٍ:

الاولى: ان الوجود كما تكرّر سابقاً حقيقة واحدة ذات مراتب كشيرة متفاوتة بالشّدة والضّعف والتّقدّم والتّأخّر بحيث لا ينثلم بكثرتها وحدة تلك

الحقيقة كالنور العرضيّ فانه حقيقة واحدة متكثّرة بحسب المراتب القريبة و البعيدة من منبعه و بحسب السّطوح المستنيرة به.

فان النور يتكثّر بكثرة السطوح بالعرض فاذا ارتفع السطوح و حدود المراتب و اعتبار هالميبق الاحقيقة واحدة من دون اعتبار كثرة فيها.

والثانية: أنّ تلك الحقيقة بذاتها تقتضى الوجوب لضرورة اتّصاف الشّيء بذاته وامتناع سلبه عن ذاته.

والثالثة: ان الوجوب بالذّات يقتضى الاحاطة بجميع انحاء الوجودات و مراتبها بحيث لوكان شىء منها مغايراً للواجب و خارجاً منه تلك الحقيقة لزم تحدّد الحقيقة الواجبة بذلك الشّىء ولزم من التحدّد الامكان فلم يكن حقيقة الوجود حقيقة الوجود بل نحواً من انحائها و لاالواجب واجباً بل كان ممكناً.

والرّابعة: أنّ تلك الحقيقة كما تقتضى الوجوب بذاتها تقتضى الاصالة في التّحقّق و في منشأيّة الاثار لاقتضاء الوجوب الاصالة، و اقتضاء الاصالة منشأيّة الاثار وكون غيرها من التّعيّتات اعتباريّاً.

والخامسة: ان مراتب الوجود و انحاء هبحكم المقدّمة الثّالثة عبارة عن تلك الحقيقة متحدّدة بحدود و تعيّنات و بتلك الحدود و قع التّميز بينها و ليست تلك الحقيقة جنساً لها و لانوعاً.

والسادسة: أنّ الاثار الصّادرة من انحاء تلك الحقيقة صادرة من تلك الحقيقة مقيّدة بحدود تلك الانحاء بحيث يكون التّقييد داخلاً و القيود خارجة و ليست صادرة من تلك الحقيقة مطلقة؛ و الاّلاتتحدث و لامن الحدود لأنّها اعدام و العدم لاحكم له الاّبتبعيّة الوجود فلامنشأيّة له لا للوجوديّ و لاللعدميّ و لامن المجموع المركّب من تلك الحقيقة و الحدود، لانّ الحدودكما لا تكون منشأ منضمّة لانّ اعتبار الانضمام لا يفيدها شيئاً لم يكن لها قبل ذلك و

مايقال: انّ عدم العلّة علّة لعدم المعلول كلام على سبيل المشاكلة.

و الآفالعدم ليس معلولاً و مجعولاً حتى يحتاج الى علّة و ما يتراءى من ان حدود الاثار و اعدامها المنتزعة منها ناشئة من حدود المؤثّرات و اعدامها المنتزعة منها و قد تفوّه به بعض الفلاسفة خال عن التّحصيل.

لان حدود الاثار من جملة لوازم وجوداتها و ليست من حيث هي مجعولة و من حيث الجهات المنتزعة هي منها فهي مجعولة بمجعولية وجود الاثار وبتبعيتها لابجعل آخر حتى تستدعى علة اخرى.

و اذا عرفت ذلك فاعلم ان افعال العباد الاختيارية صادرة عنهم بعد تصورها والتصديق بغاياتها النافعة لهم، و بعد الميل و العزم و الارادة و القدرة منهم.

و هذا معنى كون الفعل اختيارياً و امّـاكـون الاخـتيار بـالاختيار و الارادة بالارادة فليس معتبراً في كون الفعل اختيارياً و الفاعل مختاراً.

لكن نقول على ما سبق من المقدّمات افعال العباد آثار حقيقة الوجود المحدودة بحدود العباد من غير اعتبار الحدود فيها.

و العباد عبارة عن تلك الحقيقة معتبراً معها تلك الحدود فهى منسوبة الى حقيقة الوجود اوّلاً و بالذّات و الى العباد ثانياً و بالعرض من غير تعدّدٍ فى النّسبة بالذّات انّما التعدّد و التّغاير الاعتباريّ فى المنسوب اليه و ليست الافعال مفوّضة الى العباد.

كما قالته المعتزلة المدعوّة بمجوس هذه الأمّة لانّ التفويض يستدعى استقلالاً بالفاعليّة في المفوّض اليه و قد علمت انّ اسم العبد يطلق على حقيقة الوجو دباعتبار انضمام حدِّعدميِّ اليهاغير موجو دفضلاً عن استقلاله بالوجود و الفاعليّة لكن عامّة النّاس و ان لم يكونوا مقرّين بالتفويض لساناً قائلون به

سورة ألبقره ١١

حالاً مشاركونالمعتزلة فعلاً.

فان المحجوبين عن الوحدة المبتلين بالكثرة المشاهدين للكثرات المتباينة المتضادة الايمكنهم تصور مبدء واحد الفعال العباد و آثار غيرهم فلا يدركون الا استقلال العباد بافعالهم بل الايتصورون تفويضاً و مفوضاً في الافعال و هذا من عمدة اغلاط الحواس و الخيال و لكون الخيال مخطئاً في ادراكه كان الاولياء العظام يأمرون العباد بالذكر اللساني او القلبي المؤدى الى الفكر المخصوص المخرج عن دار الكثرة و الغيبة و الخطاء الى دار الوحدة و الشهود و الصواب.

و ليس العباد مجبورين في الافعال لان الجبر يقتضى جابراً مغايراً للمجبور و مجبوراً مستقلاً في الوجود مريداً مختاراً مسلوباً عنه الاختيار متحرّكاً على حسب ارادة الجابر المخالفة لارادة المجبور.

و ليس هناك جابر مغاير للمجبور و لامجبور مستقل في الوجود و لا في الانعال و لاسلب الارادة المجبور و لاارادة مستقلة مغايرة لارادة الجبار فالجبر يقتضى مفاسد التقويض مع شيء آخر من المفاسد.

و لذا قيل (مولوي):

در خرد جبر از قدر رسواتر است

زانکه جبری حس خود را منکر است

علاوة على نسبة الاستقلال الى العباد و ليس الافعال بتسخير الله ايضاً لماذكر؛ فانه لافرق بين التسخير و الجبر الآبسلب الارادة و عدمه.

فان المسخّر ارادته باقية تابعة لارادة المسخّر بخلاف المجبور ف ان ارادته تكون مسلوبة وحركته تكون بارادة الجابر المخالفة لارادة المجبور بل الامر أدق و ألطف من الجبر والتسخير و معنى الامر بين الامرين أنّ نسبة

الافعال الى العباد امر اجلٌ و اعظم من ان يكون بطريق التفويض.

و ادق و اخفى من ان يكون بطريق الجبر والتسخير، و اعلى واسنى من ان يكون بطريق التشريك فى الفاعل كما يظن و اشرف من ان يكون بطريق توسط العباد بين الفعل و الفاعل كتوسط الالات بين الافعال و الفاعلين كما يترائى بل الفاعل حقيقة الوجود الظاهرة بحدود العباد و توجه اللوم و التعزير و الحد و الامر و النهى ان كان ذلك ممّا يعاتب به العوام ف لتخليص الانسانية اى تلك الحقيقة عن الحدود المخالفة لحدود الانسانية ، و ان كان ممّا يخاطب به الانبياء و الاولياء المن فلتخليص الانسانية عن الحدود جملة و ايصالها الى الظهور من غير حد .

و من هذا يعلم ان اللّوم و اجراء الحدود و الامر و النّهى لا يجوز الا ممن له شأنيّة التّخليص بان يكون ممّن خلص نفسه اوّلاً من حدٍّ يريد تخليص الغير منه و أبصر ذلك الحد و قوى على التخليص و لوفاته شيءٌ من هذه لم يجز منه ذلك.

و لمّا لم يكن الانسان يدرك بنفسه ان له هذا المقام احتاج الى اجازة البصير المحيط به على ان الاجازة بها ينعقد قلب المأمور على أمر الامر و لولا الاجازة لا ينعقد.

و لمّاكان الافعال منسوبة الى الله تعالى اوّلاً و بالذّات و الى انسحاء الوجودات ثانياً وبالعرض صحّ سلب أفعال العباد عنهم و اسنادها الى الله مثل قوله تعالى: فلم تقتلوهم ولكنّ الله قتلهم، حيث نفى القتل الصّادر منهم عنهم و أثبته لله بطريق حصر القلب او الافراد.

و هكذا قوله تعالى: و ما رميت اذ رميت ولكن الله رمى، و لما كان اقرار اللسّان من دون موافقة الجنان كذباً و مذموماً انكر تعالى على

سورة ألبقره

من تفوّه بمثل هذا من غير تحصيل بقوله سيقول ألذين اشركوا لو شاءالله ما اشركنا و لاآباؤنا و لاحرّمنا من شيء كذلك كذّب الذين من قبلهم حتّى ذاقوا بأسنا قل هل عندكم من علم فتخرجوه لنا ان تتبعون الآ الظنّ و ان انتم الا تخرصون على أنّهم ارادوابذلك دفع اللّوم عن أنفسهم بتعليق الاشراك والتّحريم على المشيّة و قد علم سمّا سبق ان التعليق على المشيّة لا يوجب الجبر و لا يدفع اللّوم عن الفاعل ان كان الفعل ممّا يلام عليه و لذا اثبت تعالى بعد الانكار عليهم ما قالوه فقال: قل فلله الحجّة البالغة فلو شاء لهدا كم اجمعين.

و اعلم ان للاثار ثلاثة اعتبارات: اعتبار الاطلاق؛ و بهذا الاعـتبار اسنادها الى الحقيقة المطلقة اولى، و اعتبار التقييد بالحدود من دون اعـتبار الحدود معها.

و بهذا الاعتبار اسنادها الى الحقيقة المقيدة اولى، و اعتبار التقييد بالحدود و اعتبار الحدود معها؛ و بهذا الاعتبار اسنادها الى الحقيقة المقيدة المعتبر معهاالتعينات و الحدود التى هى الموجودات اولى.

و لمّا كان الانسان فى طاعاته منسلخاً من انانيته و حدودها متوجّهاً الى مولاه و امره كان اسناد طاعاته الى الله اولى، و لمّا كان فى معصيته متحدّداً بحدود انانيته كان نسبة معاصية الى نفسه اولى كما اشير اليه فى الحديث القدسى.

و من هذا يعلم ان العابد لو كان غرضه من العبادة انتفاع نفسه و لو بالقرب من الله لم يكن طاعته طاعة حقيقة لان قصد انتفاع النفس ليس الا باقتضاء الانانية.

[يَا أَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوٓ الْأَنفِقُواْ مِمَّا رَزَ قَنَكُم] بعد حصر

الافعال في الله تعالى كأنّه قيل: فما لنا لانرى الافعال الآمن العباد؟ و من اين يعلم انّ الفاعل هو الله؟

فناداهم و قال: ان اردتم ان تعلموا ان الافعال منحصرة في الله فأنفقوا ممّارزقنا كم من الاموال و القوى و الاعراض وبالجملة كلما يريد في انانيّاتكم و حدودها التي تحجبكم عن مشاهدة الموجودات كما هي، و لمّاكان الانفاق من اصعب العبادات جبر كلفة بلذّة النّداء.

[مِّن قَبْلِ أَن يَأْتِى يَوْمُ لَا بَيْعٌ فِيهِ] يعنى لامال فيه يفتدى به من العذاب.

[وَلَا خُلّةً] نافعة فان يوم الموت و هو المراد ههنا لا ينفع فيه خليل خليلاً، و يوم القيامة يكون الاخلاء فيه بعضهم لبعض عدو الا الخليل في الله، و لا يكون الا بعد انفاق الحدود و الحجب.

[وَلَا شَفَاعَةً] و هذا يدل على ان المراد به يوم الموت و الآفيوم القيامة تنفع فيه شفاعة الشافعين.

[وَ ٱلْكَـٰفِرُونَ هُمُ ٱلظَّـٰلِمُونَ] امّا عطف على لابيع فيه بتقدير العائد اى من قبل ان يأتى يوم يظهر فيه ان الظلم منحصر بالكافرين المحجوبين عن مشاهدة نسبة الافعال الى الله، او حال بهذا المعنى.

[اللَّهُ لَآ إِلَـٰهَ إِلَّا هُو] ابتداء كلام منقطع عمّا قبله لابداء توحيده في معبوديّته او في مرجعيّته أن اخذ الاله من الهبمعنى عبد او التجأ او في خالقيّته أن اخذ من لاه يلوه بمعنى خلق و لاثبات بعض صفاته الأخر الثبوتيّة والسلبيّة والحقيقيّة الاضافيّة.

او جواب لسؤالٍ ناشٍ عن قوله لكنّ الله يفعل ما يريد كأنّه قيل اذا لم يكن فاعل سواه فما حاله؟

او قيل: لم لم يكن سواه فاعل؟

و ما ورد في فضل قراءة آية الكرسيّ يشعر بكونه مقطوعاً عمّا قبله و في فضل آية الكرسيّ و قراءتها دبر الصّلوات الفريضة اخبار كثيرة.

فعن رسول الله عَيْنُ انَّه قال: ايّ آية في كتاب الله أعظم؟

_قال الرّاوى: فقلت: الله الا الله الا هو الحيّ القيّوم قال: فضرب عَيْنَ في صدرى ثمّ قال: لهذه الاية لساناً و شفتين يقدّس الملك عند ساق العرض.

و فى المجمع باسناده قال النّبي عَيْنَ من قرأ آية الكرسيّ فى دبر كلّ صلوة مكتوبة كان الّذى يتولّى قبض نفسه ذاالجلال و الاكرام، وكان كمن قاتل مع انبيائه حتّ استشهد.

و عن على الله قال: سمعت نبيتكم على اعوادالمنبر و هو يقول: من قرأ آية الكرسي في دبر كل صلوة مكتوبة لم يمنعه من دخول الجنة الآالموت، و لا يواظب عليها الآصديق او عابد، و من قرأها اذا اخذ مضجعه آمنه الله على نفسه و جاره و جار جاره.

وعنه على انه قال: سمعت رسول الله على الله على سيّد البشر آدم الله الله القرآن و سيّد الكلام القرآن و سيّد القرآن البقرة، و سيّد البقرة آية الكرسى، يا على ان فيها لخمسين كلمةً و في كلّ كلمة خمسون بركةً.

و عن ابى جعفر الله عنه الله مكروه من مكاره الدّنيا مكروه الدّنيا الفقر، وأيسر مكروه الاخرة عذاب القبر.

و عن ابى عبدالله إلي ان الكلّ شيء ذروة و ذورة القرآن آية الكرسيّ. و السرّ في ذلك ان فيها اصول الصّفات الالهيّة و امّهات الاضافات

الربوبيّة.

[اللَّحَيُّ]خبرٌ بعد خبر او خبر مبتدءٍ محذوف او مبتدءٌ خبره القيّوم، او ما بعد القيّوم او خبر ابتداءِ.

و لا اله جملة حاليّة او معترضة مدحيّة كالجمل الدّعائيّة المعترضة، و الحيوة صفة مستلزمة للادراك و المشيّة و الارادة و القدرة و الاختيار و الفاعليّة الاراديّة فهي مشيرة الى كثير من الصّفات الالهيّة.

[أَلْقَيُّومُ] صفة او خبر او خبر بعد خبر و هو من قام المرأة و عـــليهــا مأنهـا وكفى أمورهـا.

و هو من أسمائه الخاصة به تعالى و معنى قيوّميته تعالى للاشياء ايجاده لها وكفايتها في جميع مالها الحاجة اليه من جميع ما به اضافاته اليها و اضافاتها اليه فهي جامعة لجميع صفاته الاضافيّة.

و لمّاكان القائم بأمر غيره كثيراً ما يختلّ امره بالغفلة عن أمره وكان عمدة اسباب الغفلة السِّنة و النّوم نفي هذين عنه تعالى فقال:

[لَا تَأْخُذُهُ وسِنَةٌ إلسنة كعدة والوسن محرّكة والوسنة ثقل النّوم او اوّله او النّعاس والجملة جواب لسؤالٍ مقدّرٍ او خبر او خبر بعد خبر او حال او معترضة مدحيّة.

[وَلَا نَوْمٌ] و هو ردّعلى اليهود وغيرهم الّذين قالوا: انّ الرّبّ فرغ من الامر و استراح او استلقى على ظهره كما اشيره اليه في الاخبار.

[لَّهُ وَمَا فِي ٱلسَّمَا وَ وَمَا فِي ٱلْأَرْضِ] وهذاكسابقتها في وجوه الاعراب و اللام في مثل المقام يستعمل في المبدئيّة و المرجعيّة و المالكيّة.

و المرادمنه معنى عام للثّلاثة فهو تصريح بما استفيد اجمالاً من القيّوم

سورة ألبقره (۱۷

و كثيراً ما يقال لزيد ما في الصّندوق و يراد به الصّندوق و ما فيه خصوصاً اذا كان ما في الصّندوق غالياً.

[مَن ذَا ٱلَّذِي يَشْفَعُ عِندَهُ ﴿ اللهِ اللهُ ويجوز تقدير القول بالوجوه السّابقة.

[إِلَّا بِإِذْنِهِى يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ] هذا ايضاً كسوابقها فى الوجوه المذكورة و هو ايضاً تأكيد لما استفيد التزاماً من القيّوم.

والمراد بما بين ايديهم طولاً الدّنيا و الاخرة، وعرضاً مايأتى او ما مضى كما مضى الاشارة اليه عند قوله فجعلناها نكالاً لما بين يديها و ما خلفها.

[وَمَا خَلْفَهُمْ] يعلم بالمقايسة [وَلَا يُحِيطُونَ بِشَـيْءٍ مِّـنْ عِلْمِهِيَ إِلَّا بِمَا شَآءَ].

بيان الاحاطة بما شاءالله من علمه

اعلم ان العلم بمعنى ظهور الشمىء عند شىء آخر له معنى مصدري هو من المفاهيم العامة و معنى ينتزع ذلك الظهور منه و هو صورة المعلوم التى حصلت عند العالم هذا في العلوم الحصولية.

و امّا العلم الحضوريّ فليس هناك ما به الظّهور غير الظّاهر، بل المعلوم بذاته حاضر عند العالم لابصورة يتنزع منها المعنى المصدريّ للعلم.

فالعلم والمعلوم فيه متّحدان و اذاكان المعلوم بالعلم الحضوريّ ذات العالم كان العلم و المعلوم و العالم متّحدة و على ما قيل.

و هو الحقّ؛ انّ العلوم الصوريّة شؤن للعالمين و ليست كيفيّاتٍ نفسانيّة و لااضافاتٍ كما قيل كان العلم و العالم فيها متّحدين، و اذا كان العلوم الحضورية شؤن العالمين كما قيل و هو الحق كان العلم الحضوري و العالم و المعلوم متّحدة مطلقاً.

و لمّاكان علم الله بالاشياء عالياتها و دانياتها بحضور وجوداتها عنده لا بحصول صورها فيه او في لوح حاضر عنده كما قيل كان جملة ما سوى الله علومه تعالى كما انّها معلومات له لا تّحاد العلم و المعلوم كما علمت و الصّور الحاصلة في النّفوس و الحاضرة عندها من جملة معلوماته تعالى و علومه تعالى.

و على ماذكر ان العلم شأن من النفس الانسانية كان الانسان محيطاً بعلمه حضورياً كان ام حصولياً و لما كان العلوم حادثة و كل حادث مسبوق بمشيته تعالى لم يكن يحدث علم الابمشيته تعالى فتبين معنى قوله تعالى لا يحيطون بشىء من علمه الابماشاء و ان المعنى لا يحدث لاحدشىء من علم الله الابمشيته تعالى.

[وَسِعَ] هذه كالجمل السّابقة في الوجوه المحتملة [كُـرْسِيُّهُ السَّمَا وَ اللَّرْضَ] المشيّة بوجهها الى الله عرض و بوجهها الى الله عرض و بوجهها الى الله عرض.

و يسمّى الفلك الثّامن لكونه مظهراً للكرسيّ بالكرسيّ كما يسمّى الفلك المحيط بالعرش، و لمّا كانت المشيّة فعله تعالى و هو بشرط شيءٍ و يجتمع مع كلّ شرطٍ و فيها جميع صفاته و اسمائه بوجود واحدٍ جمعيّ جاز تفسير الكرسيّ بالعلم و تفسير العرش بجملة الخلق.

و صحّ ورود الاخبار بالاختلاف فى تفسير هما؛ فعن النّبى عَلَيْهُ : ما السّموات السّبع و الارضون السّبع مع الكرسى الآكحلقة ملقاة فى فلاة، و فضل العرش على الكرسى كفضل تلك الفلاة على تلك الحلقة.

و عن الصّادق إلى انّه قال: حين سئل عن العرش و الكرسيّ ماهما؟ _العرش في وجهٍ هو جملة الخلق و الكرسيّ وعاؤه.

و فى وجه آخر: العرش هو العلم الذى اطلع الله عليه الانبياء و رسله و حجمه الكوسى هو العلم الذى لم يطلع عليه احداً من انبيائه و رسله و حجمه الكوسى.

[وَلَا يَئُودُهُو حِفْظُهُمَا] لايثقله حفظه لهما [وَهُو الْعَلِيُّ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ] حال بمنزلة التّعليل.

[لَآ إِكْرَاهَ فِي ٱلدِّينِ] استيناف منقطعٌ عن سابقه و الدين الجزاء و الاسلام و العادة و العبادة و الطّاعة و الغلبة و السّلطان و الملك و الحكم و السّيرة و التّوحيد و اسم لجميع ما يتعبّد الله به و الملّة و الغرّة و الذّلّة .

و المراد به ههنا الاسلام الحقيقيّ الّذي هو الطّريق الى الايمان الّذي هو طريق الاخرة.

او المراد الايمان الحقيقيّ الّذي هو البيعة الخاصّة الولويّة الّتي يعبّر عنها بالولاية.

او المراد السّلوك الى الاخرة بالايمان، و لذلك نفى الاكراه عنه و الآ فالدّين بمعنى مطلق الاسلام او العبادة او الطّاعة او السّيرة او الملّة كثيراً ما كان يحصل بالسّيف.

كما قال عليه: إنا نبيّ السّيف.

و امّا الاسلام الحقيقيّ و الايسمان الحقيقيّ و السّلوك الى الاخرة فلايمكن الاكراه فيها لأنّها امر معنويّ لايتصوّر الاكراه الجسمانيّ فيها.

او نقول: ليس الدّين الآالولاية الّتي هي البيعة الخاصّة الولويّة و قبول الدّعوة الباطنة، و ما سواها يسمّى بالدّين لكونه مقدّمة لها، او مسببّاً، عنها، او

مشاكلاً لها، و لااكراه في الولاية، او المعنى لااكراه في الدّين بعد تماميّة الحجّة بقبول الرّسالة و تنصيص الرّسول على صاحب الدّين.

[فَمَن يَكْفُرْ] عطف على سابقه و الفاءللتّرتيب في الاخبار.

اى فنقول: من يكفر او جزاء لشرطٍ مقدّر والتقدير اذا تبيّن الرّشد فمن يكفر [بِالطَّلْغُوتِ] فقد توسّل بالرّشد المعلوم له فلا يزول و لا ينفصم توسّله لعلمه التّحقيقيّ الّذي لازوال له، و الطّاغوت في الاصل طغيوت من الطّغيان فقلب فصار فلعوت و التّاء زائدة لغير التّأنيث فيه و في نظائره.

و لذا تكتب بالتّاء و تثبت فى الجمع فيقال طواغيت و طواغت و قد تكتب بالهاء مثل جبروة و طاغوة و تسقط من الجمع مثل طواغ و حينئذ تكون للتّأنيث و يجرى على الفاظها احكام التّأنيث وهذه الهيئة للمبالغة فى معنى المصدر سواء جعلت مصدراً مثل رحموت و رهبوت و رغبوت و جبروت او اسم مصدر، و سواء استعملت فى معنى الحدث او فى معنى الوصف مثل الطّاغوت.

و فسر الطّاغوت بالشّيطان والكاهن و السّاحر و المارد من الجنّ و الانس والصّنم وكلّ ما عبد من دون الله تعالى.

و الحقّ انّ الطّاغوت يشمل النّفس الامّارة الانسانيّة وكلّما يتبعه تلك النّفس من الشّيطان و الاصنام و الجنّة و الكهنة و السّحرة و رؤساء الضلالة جميعاً و الاية في شأن ولاية على اللهِ

والمقصودمن قوله تعالى [وَ يُؤْمِن بِاللّهِ الايمان الخاص الذي لا يحصل الآبالبيعة على يد علي الله .

فان الايمان العام الذي يحصل بالبيعة العامّة النّبويّة لايدخل به شيءٌ في القلب فلا يتوسّل بشيءٍ حتّى يصح ان يترتّب عليه قوله تعالى:

[فَقَدِ ٱسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ ٱلْوُثْقَىٰ لَا ٱنفِصَامَ لَـهَا] جملة حاليّة او جواب لسؤالِ مقدّرِ.

تحقيق الاستمساك بالعروة الوثقى وبيان العروة الوثقي

اعلم ان امر الولاية التى هى عبارة عن البيعة الخاصة الولوية و الاتصال بولى الامر بعقد اليمين اجل و ارفع من ان يوصف لان صورتها و ان كانت من الاعمال الجسمانية المحسوسة لكن الاتصال الروحاني الحاصل بها امر غيبي لايدرك بالابصار ولايتوهم بالامثال ولايتعقل بالعقول لأنه لاحد له و لارسم ولا كيف له و لا كم بل هو قال المولوى الله المولوى الله و لا كيف له و لا كم بل هو قال المولوى الله و الكه و الله و الكه و ا

اتّصالى بى تكيّف بى قياس هست رب النّاس را با جان ناس و للشارة الى انّ هذا الاتّصال ليس الاّ لمن قبل الولاية بالبيعة الخاصة الولويّة قال المولوي الله عنها:

ليك گفتم ناس من نسناس نى ناس غير جان جان اشناس نى فلابد من التمثيل و التشبيه اذا اريدالتنبيه عليه فنقول: ان الانسان يزداد فى جوهر ذاته من اوّل تولده و ليس استكماله بمحض الازدياد فى كيفيّاته كما قيل و كلّما ازداد فى ذاته و حصل له فعليّة من فعليّات طريقه المؤدّى الى فعليّات انسانيّته صار اسم الانسانيّة و اسم شخصه اسماً لتلك

الفعليّة و صارت الفعليّات السّابقة فانية و مغلوبة لتلك الفعليّة.

فاذا بلغ الى مقام عقله الذى هو مناط التكليف و التدبير صار قابلاً لتصرّف الشّيطان و تصرّف الملك و الرّحمن و لا ينعقد قلبه على شيء منهما بمعنى انّه لا يتمكّن الشّيطان من التّصرف فيه و لا الملك مالم ير د الو لا ية فتنعقد فعليّا ته بتصرّف الشّيطان او لم يقبلها.

فتنعقد فعليّاته بوليّ امره فهو حينئذٍكالنّخلة الّتي لاتثمر اللا بالتَّابير و كشجرة الفستق الّذي لايصير فستقه ذالبّ اللا بالتّلقيح.

او كاللّبن الّذى لا ينعقد الا بالانفحة فاذا انعقد قلبه على الولاية صار كلّ فعل و فعليّة له منعقداً بالولاية و جميع فعليّا ته مغلوباً و محكوماً بحكم فعليّة الولاية و صار اسم الانسانيّة و اسم شخصه اسماً لفعليّة الولاية و فعليّة الولاية كما سبق تحقيقها عند قوله: و بالوالدين احساناً؛ نازلة وليّ الامر، و بتلك النّازلة يتحقّق نسبة الابوّة و البنوّة بين التّابع والمتبوع، و نسبة الاخوّة بين التّابع والمتبوع، و نسبة الاخوّة بين الاتباع.

و بهذه النسبة قال عيسى إلى : انا ابن الله، و قال: كلّ من حصل تعميد التوبة على يدى او ايدى خلفائى فهو ابن الله.

ولذلك قالت النصارى: نحن ابناء الله و لولا تنزّل ولى الامر فى وجود المولى عليه لم يتحقّق شىء لتصحيح تلك النسبة و قد اشار المولوى الى حصول تلك و تصحيحها بقوله:

کل گشاداندر گشاد اندر گشاد بر قدر ندان او بر قدوم و دور فرزندان او زاده اند از عنصر جان و دلش بی مزاج آب و گل نسل ویند

هست اشارات محمد المراد صد هزاران آفرین بر جان او آن خلیفه زادگان مقبلش گرزبغداد و هری یا از ریند عيب جويان رااز اين دم كوردار هم بستّارى خود اى كردگار و لكون الفعليّات و الافعال بدون الولاية قشوراً خاليّة من الالباب.

ورد لو ان عبداً عبد الله تحت الميزاب سبعين خريفاً قائماً ليله صائماً نهاره و لم يكن له ولاية ولى امره او ولاية على بن ابى طالب إلله لأكبّه الله على منخريه في النّار.

و غير ذلك من الاخبار المفيدة لهذا المضمون، و لكون تلك الولاية عبارة عن الاعمال البدنيّة جعلت قرين الصّلوة و الزّكوة و الحجّ و الصّوم في الاخبار الدّالّة على انّ الاسلام بني على خمس.

و لكونها اصل الكلّ و اصل جميع الخيرات كما عرفت؛ ورد في بعض الاخبار انّها افضل و انّها مفتاحهنّ و الوالي هو الدّليل عليهنّ.

و في بعضها: لم يناد بشيءٍ مانودي بالولاية؛ فاخذ النّاس بأربعٍ و تركوا هذه يعنى الولاية.

و في بعضها: من مات و لم يعرف امام زمانه مات ميتة الجاهليّة.

و أحوج ما يكون الى معرفته اذا بلغت نفسه ههنا؛ و أهوى بيده الى صدره، و فى بعضها: ان الله فرض على خلقه خمساً فرخص فى واحدة، و فى بعضها:

حبّ عليِّ حسنةٌ لا يضرّ معها سيّئةٌ.

و في بعضها:

اذا عرفت فاعمل ماشئت من قليل الخير و كثيره.

و غير ذلك من الاخبار الدّالّة على فضائل الولاية، و نقل عن ابى أبى يعفور في بيان آخر الاية انّه قال: قلت لأبى عبدالله الله انّى اخالط النّاس فيكثر عجبى من اقوام لا يتولّون كمو يتولّون فلاناً و فلاناً لهم امانة و صدق و وفاء، و

اقوام يتولونكم ليست لهم تلك الامانة و لاالوفاء و لاالصدق قال: فاستوى ابوعبدالله جالساً فأقبل على كالغضبان ثم قال: لادين لمن دادنالله بولاية امام جائرٍ ليس منالله، و لاعتب على من دانالله بولاية امام عادلٍ منالله، قلت: لادين لاولئك و لاعتب على هؤلاء؟ _ قال: نعم، ثم قال الله الاسمع لقول الله: عز و جل الله ولى الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات الى النور يعنى من ظلمات الذنوب الى نور التوبة و المغفرة لولايتهم كل امام عادل من الله عز و جل و قال و الذين كفروا ولياؤهم الطاّغوت يخرجونهم من النور الى الظلمات انما عنى بهذا انهم كانوا على نور الاسلام فلما ان تولواكل امام جائرٍ ليس من الله خرجوابولايتهم من نور الاسلام الى ظلمات الكفر فأوجب لهم النار مع الكفّار.

و فى خبر: فأعداء على الميرالمؤمنين هم الخالدون فى النّار و ان كانوا فى اديانهم على غاية الورع و الزّهد و العبادة.

و الحاصل ان ولى على لايا كل الاالحلال و عدو على الله لا يك الا الحدام، و من لم يكن ذا ولاية و عداوة لا يحكم عليه بحلية و لاحرمة؛ و كان مرجى لأمر الله.

و قوله تعالى: او فوا بالعقود حلّت لكم بهيمة الانعام به تعليق احلال البهيمة على الوفاء بالعقود اشارة الى البيعة مع على بالخلافة فى غدير خمّ و جمع العقود لانهم عقدوا البيعة فى ذلك اليوم فى ثلاثة مواطن و ورد فى عشرة مواطن للتَّا كيد المطلوب فى هذا الامر.

وقوله تعالى: اليوم يئس الذين كفروا من دينكم، و اليوم اكملت لكم دينكم و اتممت عليكم نعمتى و رضيت لكم الاسلام ديناً، و اليوم احلّ لكم الطيّبات و المحمصنات من

النّساء به تعليق يأس الكفّار واكمال الدّين و اتمام النّعمة و الرّضا بالاسلام ديناً و احلال الطّيّبات والمحصنات من النّساء على يوم البيعة مع على يليلٍ في غدير خمّ يدلّ على ان لاحليّة لشيء بدون الولاية.

و قد مرّ مراراً انّه كلّماذ كرعهد و عقد و ميثاق و يمين فالنّظر اوّلاً الى عقد البيعة و خصوصاً البيعة الخاصّة الولويّة، و كلّماذ كر نقض عقد و عهد و ميثاق فالمقصود عقد البيعة و لاسيّما الولاية.

و الحاصل ان الانسان بمنزلة المادة للولاية، و الولاية صورته و فعليته فما لم ينعقد بالولاية لم يكن له فعلية الانسانية، و اذا انعقد بالولاية حصل له الانسانية و تم له الفعلية فكأنه قبل الولاية لم ينفخ فيه روح الحيوة و كان ميتاً فأحييناه يعنى بالولاية اشارة الى ماذكر.

و قوله ﷺ: النّاس موتى و اهل العلم أحياء.

اشارة اليه فان اهليّة العلم منحصرة بهم وبشيعتهم كما قالوا:

شيعتنا العلماء بطريق الحصر فكل ّنعمة و خير و صلاح نعمة و خير و صلاح بالولاية، و الا كان نقمة و شراً و فساداً كائناً ما كان، و بالولاية احياء النسل و الحرث و اصلاح الارض و عمار تها، و بردها اهلاك النسل و الحرث و افساد الارض و خرابها، و هى ذروة الامر و سنامه و مفتاح الاشياء و باب الابواب و رضى الرحمن و جنة الرضوان و اصل الخيرات و اساس الحسنات، و هى الحكمة التى من او تيها فقد او تى خيراً كثيراً.

و هى رحمة الله و بها يكون فضل الله و قوام النّبوّة و الرّسالة، و من عرف من امّة محمّد على واجب حقّ و لا يته و جد طعم حلاوة ايمانه و علم فضل طلاوة اسلامه، بها دين العباد و بنور هااستهلال البلاد، و ببركتها نموّ التلاد، و هى حيوة الانام، و مصباح الظلام، و مفتاح الكلام، و دعامة الاسلام، و

بالجملة الانسان غاية خلق العالم و الولاية غاية خلق الانسان.

[وَ ٱللَّهُ سَمِيعٌ]جملة حاليّةللتّرغيب في الايمان بالله كأنّه قال: فقد استمسك بالعروة الوثقي مع انّ الله الّذي آمن به سميعٌ لاقواله.

[عَلِيمٌ] بافعاله فيجزيه بها [اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ ءَامَنُواْ] جملة حاليّة مكتفية عن الرّابط بتكرار ذي الحال او مستأنفة جواب لسؤالٍ مقدّرٍ كأنّه قيل: ما شأن الله مع من آمن به و ما يفعل بهم؟

فقال: تعالى: هو وليّهم و قدّم الله ههنا بخلاف القرين الاتى حيث اخّر الطّاغوت لشرافته و الالتذاذ و التبجح بذكره و الدّلالة على انّه ليس فى قلبه عَيْنَ سواه.

[يُخْرِجُهُم] خبر بعد خبر، او حال عن المستتر في الخبر، او عن الموصول او عنهما او مستأنف جواب لسؤال عن حاله معهم، او عن علة اثبات ولايته، و أتى بالخبر الاول وصفاً لعدم التجدد و الحدوث في الولاية بعد ثبو ته بالبيعة الولوية بخلاف اخراجه تعالى للمؤمنين من الظلمات فائه امر يتطرق التجدد و الحدوث فيه آناً فاناً.

[مِّنَ ٱلظُّلُمَاتِ إِلَى ٱلنُّورِ].

اعلم ان اللطيفة السيّارة الانسانيّة المعبّر عنها بالانسان ليست في بدو حصول مادّتها و استقرارها في الرّحم الا قوّة محضة و عدماً شأنيّاً.

ثمّ تتدرّج في الخروج من القوّة و العدم الى الفعليّة و الوجود الى زمان بلوغها مبلغ الرّجال فيصير الانسان انساناً بالفعل واقعاً بين دار النّور و دار الظّلمة مختلطاً فيه نور الانسانيّة بظلمة الحيوانيّة.

و الطّبع و المادّة و الشّيطنة، و ظلمة الحيو انيّة تنشعب الى شعبٍ كثيرةٍ فان ادركته العناية الالهيّة و بلغ الى من دعاه الى الاسلام و أسلم بالتّسليم و

الانقياد للنبي على و نوابه و بايع البيعة الاسلامية و حصل له الحالة الحاصلة بالبيعة ازداد نوريته و اشتدت بواسطة نور الاسلام و اخرجه الله قليلاً من الظّلمات المذكورة الى النور.

فان ادركته العناية مرّة أخرى و دخل فى الايمان بقبول الولاية والبيعة الخاصة الولويّة و حصل له الحالة الحاصلة بالبيعة الخاصة أخرجه الله من قواه و اعدامه متدرّجاً الى نور الايمان.

ثمّ يتفضّل الله عليه بدوام الاخراج التجدّديّ و يتدرّج هو في الخروج الى ان يخرج من تمام القوى و الاعدام و الحدود الى تمام الفعليّة و النّور.

ولمّاكان النّور حقيقة واحدة ليس اختلافها الآبالشدّة والضّعف الّذي يؤكّد الوحدة وسعتها او باختلاف الحدود والمهيّات و لايؤثّر اختلاف الحدود في ذاته وكانت الظّلمات اى القوى و الحدود و الاعدادم الشأنيّة مـتكثّرة مختلفة بذواتها و مورثة للكثرة في النّوراني بالنّور مفرداً و بالظّلمات جمعاً.

[وَ ٱلَّذِينَ كَفَرُوٓا أُوْلِيَا وَهُمُ ٱلطَّنغُوتُ] قد مضى بيان الطّاغوت قبيل هذا، و تأخير الطّاغوت عن الاولياء مع انه مبتدء بقرينة حمل الوليّ على الله في قرينه لعدم الاعتداد به، و جمع الاولياء مع افراد الطّاغوت امّا لارادة الجنس من الطّاغوت و الاشعار بتعدّد الطّواغيت كالظّلمات.

او للاشارة الى تعدّد جهات ولاية كلّ طاغوتٍ كأنّه مع وحدته اولياء للكافر.

[يُخْرِجُونَهُم مِّنَ ٱلنُّورِ إِلَى ٱلظُّلُمَـٰتِ]فسّر فى اخبارنا النّور فى الفقر تين بنور الاسلام والظّلمات بظلمات الكفر و بال محمّد ﷺ و أعدائهم وبنور التّوبة وظلمات الذّنوب.

ُ إِلَّوْ لَنَ إِلَى الكافرون او الطَّواغيت اوالمجموع إلَّا صْحَـٰبُ ٱلنَّارِ

هُمْ فِيهَا خَسْلِدُونَ] الاتيان باسم الاشارة واسمية الجملة وتأكيد الخلود المستفاد من صحابة النّار بالتّصريح به للتّغليظ والتّطويل والتّأكيد المطلوب في مقام الذمّ.

اللَّمْ تَرَ] الم ينته رؤيتك الإِلَى ٱلَّـذِى حَآجَّ إِبْـرَ هِـيمَ فِـى رَبِّهِيَ التَّعدية بالى للتَّضمين المذكور المشعر ببعد المفعول عن الرَّؤية و الادراك والجملة جواب لسؤال مقدّر.

كأنّه قيل: ما الشّاهد على الاخراجين؟ _ فقال تعالى اخراج نمرود حين المحاجّة فى الله من نور التسليم لربوبيّة الله الى ظلمات انكار الرّبّ والمغالطة فى المحاجّة والتّحيّر حين المغلوبيّة و اخراج النّبىّ الّذى مرّ على القرية من ظلمة الشّك و الحيرة و حجاب العلم الى نور الشّهود و العيان لكنّه أخرجه فى صورة الاستفهام التعجيبيّ تفضّلاً فى الجواب المبالغة فى استغراب القضيّتين.

و نمرود حاج ابراهيم إلى قبل القائه في النّار كما قيل او بعد القائه و خروجه سالماً من النّار كما نسب الى الصّادق الله .

[أَنْ ءَاتَـــُــُهُ] اى ابراهيم [اَللَّهُ اَلْمُلْكَ] ملك النّبوّة و الطّاعة او نمرودالملك الصوريّ و هو بتقدير لام التّعليل.

[إِذْ قَالَ إِبْرَ هِيمً] بدلٌ من الّذى حاج نحو بدل الاشتمال، او ظرف لحاج والمقصود اذ قال ابراهيم بعد ما قال نمرود له من ربّك يا ابراهيم؟ ـ [رَبِّى ٱلَّذِى يُحْيِى وَيُمِيتُ] اتى بوصف الاحياء الّذى يعجز عنه غير الله وذكر الاماتة ليس للتعجيز بل لمناسبة التضاد او هى ايضاً للتعجيز فان الاماتة ازهاق الروح من دون فعل من المميت بالنسبة الى بدن الميت او روحه، وهذا خاص بالله فان كان الازهاق بسبب فعل فاعل كان قتلاً لااماتة.

[قَالَ]مثل هذا يكونجواباً لسؤالٍ مقدّرٍ [أَنَا أَحْمِي] بان لااقتل من وجب القتل عليه و انجيه من الحبس.

[وَ أُمِيتُ] بقتل من اردت قتله، و هذا مغلطة منه في الجواب تمويها على العوام لان ابقاء الحيوة الحاصلة من الله ليس احياءً على انه ليس ابقاءً للحيوة بل هو ترك لفعل يؤدي الى ازهاق الرّوح.

و هكذا الحال في الاماتة، و لمّاكان الزامه ببيان مغلطته في الجواب لم يكن يظهر على العوام عدل عن الالزام ببيان المغلطة الى التعجيز بوصف آخر.

و [قَالَ إِبْرَ ٰهِيمُ فَإِنَّ ٱللَّهَ يَأْ تِى بِالشَّمْسِ مِنَ ٱلْمَشْرِقِ]
لمّا ادّعى الرّبوبيّة لنفسه بالاشارة الى قياسٍ مستفادٍ من ادّعاء حصر الاحياء و
الاماتة فى نفسه بتقديم المسند اليه فى قوله انا احيى و اميت تصويره و هكذا
ربّك الّذى يحيى و يميت و كلّ محيي و مميتٍ آنا فَانَا ربّك، و موّه ذلك على
العوام عدل عن اسم الرّبّ و قال: فان الله يأتى؛ باسم الجلالة حتّى لا يتأتى له
التّمويه بوصف المسند اليه و لا بوصف المسند.

[فَأْتِ بِهَا مِنَ ٱلْمَغْرِبِ فَبُهِتَ] البهتكالنصر الانقطاع والتحيّر و فعلهما كعلم و نصر و كرم و عنى و الوصف مبهوت لاباهت و قرء مبنيّاً للفاعل و مبنيّاً للمفعول والمعنى فانقطع حجّته او تحيّر.

[اَلَّذِي كَفَرَ] اى نمرود [وَاللَّهُ لَا يَهْدِي] جملة حاليّة والمعنى فانقطع حجّته و الحال انّه لم يكن لهِ معينٌ يعينه فانّالمعين ليس الّا الله.

و الله لايهدى [أَ لْقَوْمَ ٱلظُّـٰلِمِينَ] على أنفسهم ثمّ على الخلق ثمّ

على خلفاء الله.

إَّا وْ كَالَّذِي] عطف على صلة الموصول اى الم تر الى الّذى كالّذى [مَرَّ عَلَىٰ قَرْ يَةٍ] و قيل فى اعرابه وجوهٌ أُخر و المارّ كان عزيرالنّبيّ إلى او ارمياء إلى وهما مذكوران فى الاخبار.

و قيل: كان خضراً و القرية بيت المقدّس حين خرابه بجنو دبختنّصر. و قيل: الارض المقدّسة اى الشّام.

و قيل: القرية التى خرج منها الالوف فقال لهم الله: مـوتوا [وَهِــَى خَاوِ يَةً إخالية او خربة و عليهما فقوله تعالى: [عَلَىٰ عُرُوشِهَا] حال او ساقطة على سقوفها بمعنى ان سقوفها سقطت شم سقطت جـدرآنـها عـلى سقوفها.

[قَالَ أَنَّىٰ يُحْيى هَـٰذِهِ] اى اهل هذه القرية او انَّى يـعمر هـذه القرية او انَّى يـعمر هـذه القرية [ٱللَّهُ بَعْدَ مَوْ تِهَا] اى موت اهلها او خرابها و انّما قال ذلك استعظاماً لأمرها لاانكاراً لقدرة الله عليها.

[فَأَمَاتَهُ ٱللَّهُ مِائَةَ عَامٍ ثُمَّ بَعَثَهُ و قَالَ كَمْ لَبِثْتَ قَالَ لَبِثْتُ يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ قَالَ بَل لَّبِثْتَ مِاْئَةَ عَامٍ فَانظُّرْ إِلَىٰ طَعَامِكَ وَشَرَابِكَ إِيعنى انظر الى قدرة الله وعجيب صنعه في ان طعامك و شرابك [لَمْ يَتَسَنَّهُ] في طول هذه المدّة، و الهاء للسّكت والمعنى لم يتغيّر.

[وَ ٱنظَرْ إِلَىٰ حِمَارِكَ] كيف صار رميماً و تفرّقت عظامه مع بقاء طعامك و شرابك.

[وَ] فعلنا ذلك بك [لِنَجْعَلَكَ] او فعلنا ذلك بك لتصير موقناً مشاهداً ولنجعلك [ءَايَةً لِّلنَّاسِ وَٱنظُرْ إِلَى ٱلْعِظَامِ] عظام بدنك و عظام حمارك [كَيْفَ نُنشِزُهَا]نر فعها و نركب بعضها على بعضِ و قدء بالرّاء

المهملة من باب الافعال و من الثلاثي المجرّد.

[ثُمَّ نَكْسُوهَا لَحْمًا فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُو] و شاهد ما علمه سابقاً بعد اماتته مائة عام [قَالَ] النبيّ [أَعْلَمُ] على قرائة المضارع او قال الله اعلم على قراءة الامر و قد ذكر في الاخبار وجوه لاماتة هذا النبيّ الله و تقاصيل لكيفيتها مِن أراد فليرجع الى المفصّلات.

[أَنَّ ٱللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرً] ومنه الاحياء بعد الاماتة [وَإِذْ قَالَ إِبْرَ هِيمٌ] عطف على مجموع الى الّذى حاجّ ابراهيم او على الموصول المجرور بالى و اشارة الى وجهٍ آخر لاخراج المؤمن من ظلمات حجاب العلم الى نور العيان.

او عطف على قوله اذ قال ابراهيم على ما نقل انّه قال بعد قول نمرود انا أحيى و أميت انّ احياء الله بردّ الرّوح الى بدن الميّت فقال نمرود: و هـى عاينته؟ _فلم يقدر ان يقول: نعم، فسأل الله بعد ذلك فى الخلوة و قال [رَبِّ أَرْنِى كَيْفَ تُحْى ٱلْمَوْ تَىٰ] حتّى أجيب به نمرود.

[قَالَ] الله [أو كم تُؤْمِن] او لم تذعن بانيّ اقدر على ذلك و افعل ذلك في الاخرة؟

فقال: ابراهيم عليه بعد العلم بذلك: ان علمي يهيجني و يجعل قلبي مضطرباً في طلب العيان فأطلب العيان ليطمئن قلبي.

[قَالَ فَخُذْ] الفاء جزائيّة لشرطٍ مقدّرٍ يعنى ان اردت ذلك فخذ

[أُرْبَعَةً مِّنَ ٱلطَّيْرِ] جمع الطّائر او اسم جمع له كصحب و صاحب و ضاحب و فَصُرْ هُنَّ إِلَيْكَ] حتى لا يلتبس عليك قرئ بضمّ الصّاد و كسرها من صار يصور و صار يصير بمعنى أمال و بضمّ الصّاد و كسرها و شدّ الرّاء من صرّ مشدّد الرّاء من باب نصر و ضرب، و بفتح الصّاد و شدّ الرّاء و كسرها من التصرية و الجميع بمعنى الجمع فاقتلهن و قطّعهن و مزّجهن و جزّئهن.

[ثُمَّ ٱجْعَلْ عَلَىٰ كُلِّ جَبَل] من الجبال العشرة، وقيل: كانت الجبال اربعة وقيل كانت سبعةً ومِّنْهُنَّ جُزْءًا ثُمَّ ٱدْعُهُنَّ يَأْتِينَكَ سَعْيًا على البيان سعى او هو مفعول مطلق من غير لفظ الفعل او هو حال بمعنى ساعياتٍ.

اعلم انه قد اختلف الاخبار في سبب سؤال ابراهيم إلى ذلك؛ ففي بعضها انه لمّا رأى ملكوت السّماوات و الارض رأى جيفة على ساحل البحر نصفها في البرّتأ كلها سباع البحر و سباع البرّثم يحمل بعض السّباع على بعض فيأ كل بعضها بعضاً فتعجّب ابراهيم الله و سأل ذلك.

و فى بعضٍ ان الله أوحى الى ابراهيم الله انى متّخذ من عبادى خليلاً ان سألنى احياء الموتى أجبته فوقع فى نفسه أنّه ذلك الخليل فسأل ذلك ليطمئن انّه ذلك الخليل.

و قد مضى وجه آخر ان نمرود قال: هل رأيت احياء الميّت بردّ الرّوح الى بدنه؟ فسأل ذلك من الله، و اختلف الاخبار في تعيين الطّيور؛

ففى بعضها أخذ ابراهيم نسراً و بطاً و طاووساً و ديكاً، و فى بعضٍ انه اخذ الهدهد و الصرد و الطاووس و الغراب، و فى بعضها الديك و الحمامة و الطاووس و الغراب.

و فى بعضها: الدّيك و الطّاووس و الوزّة و النّعامة، و قد اختلف الاخبار ايضاً فى كيفيّة مزجها و تجزيتها؛ و فى بعضِ الاخبار: هذا تفسيره فى

الظّاهر و تفسيره في الباطن: خذاربعة ممّن يحتمل الكلام فاستودعهن علمك ثمّ ابعثهن في اطراف الارضين حججاً على النّاس، و اذا اردت ان يأتوك دعوتهم بالاسمالاكبر يأتونك سعياً باذن الله.

واختلاف الاخبار فى تعيين الطيور وكيفيّة قتلها و مزجها و تجزيتها و دعوتها و احيائها، و اختلافها فى عدد الجبال و اشارتها الى بعض وجوه التّأويل يدلّ على انّ ليس المراد من هذه الحكاية ظاهر القصّة فقط بل كان ظاهرها مراداً للتّنبيه على باطنها.

و ان المقصود من الطيور الاربعة الشيطنة و الشهوة؛ و الغضب و الحرص المتولد منها، او طول الامل المتولد منها فانهما متلا زمان فانها امهات جنود النفس و الجهل.

و المراد بقتلها اماتتها عن الحيوة النفسانية و باحيائها احيائها بالحيوة العقلانية حتى تصير من جنود العقل فان الطّاووس مظهر للشيطنة المقتضية للانانية الباعثة للتجلّى كلّ آن بلون على نفسه و على غيره و الدّاعية لتعجيب نفسه و غيره، و الدّيك للغضب، و الحمام للشّهوة، و البطّ للحرص، و لمّاكانت هذه الصّفات تظهر من طيور أخر ايضاً اختلف الاخبار في تعيين الطّيور و قد ذكر في تعيين الصّفات و تأويل الطّيور نظماً و نثراً وجوه غير هذا.

والتعبير بالطيّور مع ان في الدّوابّ ما هو مظاهر الصّفات بل هي اشدّ ظهوراً في بعض الدّوابّ من الطّيور لان النّفس و جنودها لكونها كشجرة خبيثة اجتثّت من فوق الارض مالها من قرارٍ لاثبات لها على شيء بل هي كالطّير كلّ آنٍ على غصنٍ فبالسّيطنة تعرض نفسها على نفسها و على غيرها كلّ ساعة بلونِ وصفةٍ.

و بالشّهوة تتمنّى كلّ آنٍ مشتهى، وبالغضب يغصّ كلِّ حين على سليم،

و بالحرص و الامل يتبع كلّ آن مأمولاً، و بعد القتل يتبدّل الاوصاف و تصير من جنود العقل منقادة مطيعة كلّما دعاها العقل يسر عن في الاجابة.

[وَ أَعْلَمْ] من قبيل عطف المسبّب على السّبب كأنّه قال حتى تعلم بعد احياء الموتى [أَنَّ ٱللَّهَ عَزِيزٌ الايمنعه شيءٌ من مراده [حَكِيمٌ] لا يفعل شيئاً من الاماتة و الاحياء الآلحكم و مصالح و لا يعطى شيئاً من القوى و الاعضاء جنداً للجهل او للعقل الآلمصالح هديداً، او المعنى و اعلم انّ الله عزيزٌ حكيم حتى لا تقول: لم امر بقتل الحيوان و ايذائه؟!

[مَّثَلُ ٱلَّذِينَ يُنفِقُونَ] جوابٌ لسؤالٍ ناشٍ من السّابق كأنّه قيل: ما لمن قتل الطّير الّتي هي من جنو د الجهل سوى احيائها بحيوة العقل؟

_ فقال: مثل الذين يقتلون جنود الجهل في ابتغاء العقل و ينفقون وأُمُو لَهُمْ الحقيقيّة التي هي قواهم [في سَبيل اللّه كَمَثَل حَبَّة أَم نَبَتَتْ سَبْعَ سَنَابِلَ فِي كُلِّ سُنم بُلَةٍ مِّانَةً حَبَّةٍ وَاللّهُ يُضَاعِفُ لَم نَبَتَتْ سَبْعَ سَنَابِلَ فِي كُلِّ سُنم بُلَةٍ مِّانَّةً حَبَّةٍ وَاللّهُ يُضَاعِفُ لِمَن يَشَاءً اى مالاحد له والتفاضل في عوض الانفاق و اجره انما هو بالتفاوت في حال المنفق و نيته و شأنه و المال المنفق و حال المنفق عليه، و في الخبر اذا احسن العبد المؤمن عمله ضاعف الله له عمله بكلّ حسنة سبعمائة ضعف، و ذلك قول الله تعالى و الله يضاعف لمن يشاء.

و فى هذا الخبر دلالة على ان المراد بالاموال فى الاية اعم من الاعراض الدنيوية و القوى و الاعضاء البدنية حيث اشهدبها على تضعيف اجر الاعمال من الله و ليست الاعمال الا انفاق القوى البدنية و الحركات العضوية و الاعضاء البدنية و ان المراد بقوله: و الله يضاعف لمن يشاء، حصر تضعيف الاجر الى سبعمائة فى الله لا تكثير الضعف فوق السبعمائة و لا تقييد التضعيف بمن وجوه الاية.

[وَاللَّهُ وَ ٰسِعُ] عطف في معنى التّعليل ان كان المراد بـقول والله يضاعف لمن يشاء تكثير التّضعيف فوق السّبعمائة.

او المراد به تكثير التضعيف فوق السبعمائة ان كان المراد بذلك حصر التضعيف في الله او تقييده بمن يشاء.

[عَلِيمٌ] بانفاقكم و قدر المنفق ونيّة المنفق و حال المنفق عليه فيضاعف بقدر استعدادكم واستحقاقكم ليس فعله و ارادته جزافاً من دون نظر الى استحقاقكم فربّ منفق يبطل انفاقه او يعذّبه الله عليه، و ربّ منفق يجازيه بالاحسن الى العشرة، الى السّبعين، الى السّبعمائة، الى السّبعة الالاف، الى السّبعين الفاً، الى ما شاء الله، الى مالانهاية له.

[ٱلّذِينَ يُنفِقُونَ]جواب سؤالٍ مقدّرٍ كأنّه قيل: هذا لكلّ من أنفق او لبعض دون بعض؟

فقال تعالى تفصيلاً للمنفقين: الذين ينفقون [أَمْوَ لَهُمْ فِي سَبِيلِ اللّهِ ثُمَّ لَا يُتْبِعُونَ مَآ أَنفَقُواْ مَنَّا] العطف بثمّ للتّفاوت بين الاخبارين، و المنّ ان تنظر الى المنفق عليه معتداً بانفاقك.

[وَ لَآ أَذًى] و هو ان تتطاول عليه و تستحقره و تستقدمه و تستقبله بكلامٍ خشنٍ و تعدّاحسانك عليه.

و من اقبح الخصال الاعتداد باحسانك الى الغير و باساءة الغير اليك و نسيان احسان الغير اليك و نسيان اساء تك الى الغير، و من اجمل الخصال كمال الاعتداد باحسان الغير اليك و التندّم على اساء تك اليه و نسيان احسانك الى الغير و نسيان اساء ته اليك، و الاعتداد بالاحسان يورث الانانية المخالفة للانفاق و الوبال للنّفس مع ابطال الاحسان، و فى الاخبار: انّ المراد المنّ و الاذى لمحمّد على و آلمهم و المهارين.

[لَّهُمْ أَجْرُهُمْ] لم يأت بالفاء ههنا و أتى به فى قوله: ألذين ينفقون اموالهم بالليل و النهار سرّاً و علانية فلهم اجرهم؛ الاية لان المقصود ههنا بيان بطلان الصدقة بالمن و الاذى و لذلك بسط بعداً فى الانفاقات الباطلة و لم يكن المقصود ترتب الاجر على الانفاق حتى يأتى بالفاء المؤكد للترتب بخلاف ما يأتى فان المقصود هناك بيان ترتب الاجر و ناسبة الاتيان بمؤكدات التلازم و اضافة الاجر اليهم لتفخيم الاجر و للاشارة الى اختلاف الاجر بحسب اختلاف المنفقين بحيث لا يمكن تحديد حد له آلا بالاضافة الى المنفقين.

عِندَ رَبِّهِمْ] تشريف آخر لهم بانّ امر اجرهم غير مـوكول الى غيرهم [وَلَا خَوْفُ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ] قد مضى وجه اخـتلاف القرينتين في اوّل السّورة.

[قَوْلٌ مَّعْرُوفٌ] جواب سؤالٍ مقدّر كأنّه قيل: ما يفعل من لايقدر على على ترك المنّ و الاذي في انفاقه؟

ـ فقال: قول معروف يعنى مالا ينكره العرف و العقل مع عدم اجابة السّائل و عدم الاحسان اليه [و مَغْفِر ة الله عنى اغماض المسؤل عن قبائح السّائل و قباح الحاجة او ستر على السّائل و سؤاله، او ادراك مغفرة الله بازاء القول المعروف.

[خَيْرٌ مِّن صَدَقَةٍ يَتْبَعُهَآ أَدَى]اكتفى عن المنّ بذكر الاذى فانّه نحو اذى، و أتى باداة التّقضيل بناء على مخاطبات العرف و الآ فـ لا فـ ضيلة للصّدقة الّتى يتبعها اذى بل لها و بال كما مضى.

[وَ ٱللَّهُ غَنِيُّ] عن صدقاتكم ليس امره بها لاجل حاجة له الى انفاقكم على عياله و انّما افقر بعض عباده لابتلاء بعض آخر لالعدم قدر ته على

سورة ألبقره (۱۳۷

اغنائه [حَلِيمٌ]لا يعجل بعقوبة من يمن و يوذي في انفاقه و هو يدّل على و بال المان بالانفاق.

[يَنَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ] اى اسلموابالبيعة العامّة و قبول الدّعوة الظّاهرة بعد ما مدح الانفاق و ذمّ المنّ و الاذى عليه نادى المؤمنين خاصة تلطّفاً بهم و اعتناءً بشأنهم ثمّ نهاهم عن الانفاق المذموم كأنّ غير هم ليسوا مكلّفين حتى يتوجّه النّهى اليهم.

فقال: [لا تُبطِلُواْ صَدَقَاتِكُم بِالْمَنِّ وَٱلْأَذَى] اعلم ان الانفاق اذاكان الدّاعى اليه صدق المنفق فى امتثال الامر الالهي من دون شراكة أغراض النّفس كان صدقة، و ابطالها من حيث انّها صدقة بان لم يكن هذا الصدق فى الانفاق او كان لكن يذهب به بعده فقوله: لا تبطلوا صدقا تكم معناه: لا تذهبوا بصدقكم فى انفاقكم، و الاتيان بعنوان الصدقات مقام الانفاق للتّنبيه على انّ المؤمن ينبغى ان يكون انفاقه قريناً لصدق لكن قد يطرو عليه ما يذهب بصدقه.

[كَالَّذِي يُنفِقُ مَالَهُ ورئآءَ ٱلنَّاس]مفعول له او حال.

اعلم ان العبادات اذا كان الدّاعى اليها قرب العابد من الله بمعنى ان القرب المستلزم لشدة الحبّ المستلزم لخدمة المحبوب صار سبباً للعبادة و القيام بخدمة المعبود و امتثال أمر المحبوب كانت عبادة.

و اذا كان الدّاعى انتفاع النّفس من الله و لو بقرب الله لم تكن عبادة حقيقة، واذا كان الدّاعى انتفاع النّفس من الغير لم تكن عبادة لاحقيقة و لاصورة بلكانت محرّمة و بالاً.

و لذلك قالوا: ان المرائاة في الصلوة مبطلة لها بل المرائى اشر من تارك الصلوة بمراتب فانه مستهزء بالله و منافق و مشرك او كافر و يحسب انه محسن و يعجب بنفسه بخلاف التّارك فانّه متوانٍ في أمره تعالى و يعلم انّـه تارك؛ وكثيراً ما يتنبّه و يلوم نفسه.

[وَلَا يُؤْمِنُ] لايذعن [بِاللَّهِ وَٱلْيَوْمِ ٱلْأَخِرِ] حين المرائاة او مطلقاً [فَمَثَلُهُ مِكَمَثَلِ صَفْوَ أَنِ] اعلم ان التشبيهات التمثيلية المركبة لايلزم ان يكون جميع اجزاء المشبّه والمشبّه به مذكورة و لايلزم الترتيب بين اجزائهما في الذكر ولاذكر تمام اجزائهما فقوله فمثله يحتمل ان يكون المراد به مثل المنفق المرائى في صلابة قلبه و قساوته و عدم انبات النبات فيه و استتار قلبه تحت صورة الانفاق الذي هو من وجوه الخير الذي يدل على صلاح قلبه و صلاحيته لبذر الاخرة و انباته و نموّه كمثل صفوان.

[عَلَيْهِ تُرَابُ] صالح للزّرع و نموّه و ابطال المرائاة الصلاحية المتراياة من ظاهر الانفاق كابطال المطر العظيم القطر الصلاحية المتراياة من ظاهر تراب الصّفوان و ان يكون المراد به مثل المال المنفق في ذهابه عن المنفق و عدم الانتفاع به بشيءٍ من وجوه الانتفاع لابطال الرّياء له مع انّه بحسب صورة الانفاق يترائى انّ المنفق ينتفع به كمثل بذرٍ وقع على صفوانٍ عليه تراب.

[فَأَ صَابَهُ وَابِلٌ فَتَرَكَهُ صَلْدًا] عن التّراب و البذرج ميعاً للّا يَقْدِرُ ونَ] حال عن فاعل ينفق او عن الضّمير المضاف اليه للمثل فانّ المثل يصح حذفه و جمع الضّمير مع افراد الضّمير الّذي هو ذو الحال باعتبار لفظ، الّذي، و معناه فانّ معناه الجنس العامّ الشامل لكلّ فرد، او جواب لسؤالٍ مقدّر.

كأنه قيل: ما حال المنفق المرائى فى انفاقه؟_او لم قىلت كىمثل صفوان؟ _اوكأنّه قيل: ما حال المبطل انفاقه بالمنّ و المرائى فى انفاقه؟
_ فقال: لا يقدرون [عَلَىٰ شَىْءٍ مِّمَّا كَسَبُو أَ افلا اشكال حينئذٍ فى جمع الضّمير و هذا يدلّ على انّ المراد بالانفاق مطلق الاعمال فانّ الكسب اعمّ ممّا يكسب بالانفاق.

[وَاللَّهُ لَا يَهْدِى الْقَوْمَ الْكَـٰفِرِينَ] عطف على لايقدرون و الاهتمام بالله منع من مراعاة التناسب بين المتعاطفين او حال و المعنى انهم بأنفسهم لايقدرون ولامعين لهم سوى الله و الله يهديهم و وضع الظّاهر موضع المضمر للتصريح بانهم كافرون ولتعليل الحكم.

بيان ابتغاء مرضات الله بحيث لايخلّ باخلاص العمل

[وَ مَثَلُ ٱلَّذِينَ يُنفِقُونَ أَمْوَ لَهُمُ ٱبْتِغَآءَ مَرْضَاتِ ٱللَّهِ وَ تَثْبِيتًا مِّنْ أَنفُسِهِمْ الفظة من لابتداء الغاية داخلة على الفاعل مثل زعماً منهم و عدم توافق المفعول له و العامل في المسند اليه مغتفر ههنا لانّه تابع و يغتفر في الثواني ما لا يغتفر في الاوائل.

او داخلة على المفعول بتضمين التّبيت معنى الطّلب اى طلباً للثّبات من أنفسهم، او من للتّبعيض قائمة مقام المفعول بهاى تثبيتاً لبعض أنفسهم كأنّ أنفسهم موزّعة على المال و الرّوح و من يجاهد بالمال يثبّت بعض نفسه على الطّاعة او على الانفاق، و من يجاهد بنفسه يثبّت البعض الاخر.

اعلم ان الانفاق مثل سائر الطّاعات اذاكان الدّاعى عليه امراً زائداً على شا كلة الانسان مقصوداً انتفاعه به سواء كان قرباً من الله او رضاه او نعيمه او الخلاص من جحيمه او غير ذلك من الدّواعى الرّاجحة و المباحة المأذون

فيها والغير المأذون فيها لم يكن طاعة بل معاوضة وايتجاراً، و اذاكان شاكلة الانسان غير الهيّة كان اعماله غير الهيّة سواء قصد منها أمراً اخرويّاً او غير اخرويّ؛ او لم يقصد أمراً سوى شاكلته وكان الدّاعى نفس شاكلته.

و اذا كان شاكلته أمراً الهيّاً قرباً من الله او ابتغاء مرضاته او التذاذاً بأمره و امتثاله او التشأن بحبّه و ابتغاء خدمته او غير ذلك من الشّؤن الالهيّة وكان تلك الشّاكلة داعية على العمل من غير قصدٍ لامر زائدٍ وكانت الغاية اشتداد الدّاعي.

فان كل هذه بذاتها تقتضى الاشتداد و تقتضى القيام بأمره تعالى كان العمل طاعة و عبادة و خالصاً لوجه الله، فعلى هذا يكون معنى الاية مثل الذين ينفقون أموالهم لحصول ابتغاء مرضاة الله الذي هوشا كلتهم و لحصول تثبيت أنفسهم الذي هوشا كلتهم و تمكينها في شا كلتها يعنى لاقتضاء ابتغاء المرضاة الحاصل لهم او لتحصيل الابتغاء الذي هو اشتدادشا كلتهم لكن من غير قصد زائد على اقتضاء الابتغاء الاشتداد.

بل بقصد بسيط حاصل فى نفس الاقتضاء الاشتداد فانه اذاكان الانفاق لتحصيل اشتداد الابتغاء بقصد مركب عن شعور تركيبي و قصد زائد لحصول امر للنفس نافع لها لم يكن حاصلاً كان المقصود به انتفاع النفس الذى يفسد العبادة.

[كَمَثَلِ جَنَّةِم] اى كمثل غارس جنة و قد مضى ان التشبيهات المركبة لايلزمها ان يكون ترتيب اجزاء المشبه به مثل اجزاء المشبه و لا ان يكون التالى للمثل او لاداة التشبيه نفس المشبه به، و لا ان يصح التشبيه بين اجزاء الطرفين.

[برَبُو ق] الرّبوه بتثليت الرّاء، المكان المرتفع؛ و قرئ بالتّثليت، شبّه

المنفق فى زرع القلب بزراعة الاخرة بغارس جنّةٍ واقعة فى مكانٍ مرتفع فى انهامحفوظة عن الاغبرة الكثيرة الواردة على الامكنة المنخفضة و عن صدمة السيل و عن ضياع ثمرها باحتباس الهواء، و فى نضارتها و طراوتها بمجاورة الهواء الصّافى و رطوبة الهواء المرتفع، و فى تضعيف ثمرها بذلك.

الصَّابَهَا وَابِلُ السَّيلِ [فَـَّاتَتْ أَكُلَهَا] اى ثمرها [ضِعْفَيْنِ] بماذكر من اسباب حسنها.

[فَإِن لَّمْ يُصِبْهَا وَابِلٌ فَطَلَلً] بواسطة مجاورة الهواء المرتفع الرّطب، و الطّل ما يقع في اللّيل على النّبات شبه الثّلج.

[وَ ٱللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ] تحذير عن ابطال الانفاق بالمنّ و الرّياء و ترغيب في اخلاص الانفاق لله.

[أً يَوَدُّ أَحَدُكُم] تمثيل آخر لمن انفق ثم ابطل انفاقه بالمن و الاذى بعده كما ان المثال السّابق كان لمن كان ابطاله مع الانفاق فانّه شبّه الانفاق الذى هو غرس فى جنّة القلب للاخرة بجنّة كذا و صاحبه بصاحب الجنّة فى حال شدّة الاحتياج من اصابة الكبر و كونه معيلاً و عياله ذرّية ضعفاء و منّه و اذاه بنارأتت فاحترقت جنّته حالكونه لايرجو غيرها لكنّه ادّاه بالاستفهام الانكارى تجديداً للاسلوب لتنشيط السّامع و تهييجه للاستماع و تأكيداً فى التحذير عن المنّ و الاذى.

اأَن تَكُونَ لَهُ جَنَّةٌ مِّن نَّخِيلٍ وَأَعْـنَابٍ تَـجْرِى مِـن تَخيلُ وَأَعْـنَابٍ تَـجْرِى مِـن تَحْتِهَا ٱلْأَنْهَـٰرُ لَهُ فِيهَا مِن كُلِّ ٱلثَّمَرَ ٰتِ] يعنى تكون الجنّد منهما لكن كان في خلالهما سائر انواع الاشجار، و يجوز ان يراد بالثّمرات مطلق المنافع من الثّمرات و الحبوب و غيرها.

[وَ أَصَابَهُ ٱلْكِبَرُ] حتّى يضعف عن القيام بأمر ذرّيته و يكون كفاية

ذرّيته من تلك الجنّة.

[وَلَهُ وَدُرِّيَّةٌ ضُعَفَآء]عجزة عن الاكتساب [فَأَ صَابَهَآ إِعْصَارً] الاعصار الرِّيح المثيرة للسّحاب، او التي فيها نار، او التي تهبّ من الارض كالعمود نحو السّماء مستديرة، او التي فيها العصار اي الغبار الشّديد.

[فِيهِ نَارٌ فَاحْتَرَقَتْ كَذَ لِكَ] اى مثل بيان هذه الامثال للانفاق الخالص و لابطاله [يُبَيِّنُ ٱللَّهُ لَكُمُ ٱلْاَ يَئْتِ] الانفسيّة و غيرها.

[لَعَلَّكُمْ تَتَفَكَّرُونَ] و تنتقلون من ظاهر الامثال الَّتي هي الايات الافاقيّة الى الممثّل لها الَّتي هي الايات الانفسيّة.

[يَنَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُّوٓاْ] اراد ان يذكر حال المنفق بعدذ كر ما الاخلاص في الانفاق و انّ المنفق ينبغي ان يكون جيّداً محبوباً للنّفس لاخبيثاً مكروهاً لها، فنادى المؤمنين تهييجاً لهم بلذّة المخاطبة و النّداء.

و قال: [أنفِقُواْ مِن طَيِّبَاتِ مَا كَسَبْتُمْ] حلاله و جياده [وَمِمَّآ أَخْرَجْنَا لَكُم مِّسِنَ ٱلْأَرْضِ] اى مىن طيّبات حبوبكم و اشماركم و المستخرجات من معادنكم.

عن الصّادق الله كان القوم قدكسبوا مكاسب سوء في الجاهليّة فلمّا اسلموا ارادوا ان يخرجوها من اموالهم ليتصدّقوا بها فأبى الله تبارك و تعالى الاّ ان يخرجوا من طيّبات ماكسبوا.

[وَلَا تَيَمَّمُواْ ٱلْخَبِيثَ] تيمّمه قصده وكأنّه مبدل الياء من الهمزة وقرء تؤمّموا و تيمّموا من باب التفعيل والخبيث الرديّ.

[مِنْدُ] ممّاكسبتم او ممّا اخرجنا لكم او من كلّ واحدٍ على ان يكون متعلّقاً بتيمّموا او من الخبيث على ان يكون متعلّقاً بقوله تعالى [تُنفِقُونَ] و الجملة حال او مستأنفة.

[و كستم بِاخِذِيهِ إِلا آن تُغْمِضُواْ فِيهِ إنزلت في اقوام لهم اموال من ربواالجاهليّة وكانوا يتصدّقون منها، و في خبر آخر انها نزلت في اقوام كانوا يجيئون بالحشف فيدخلونه في تمر الصّدقة، و في خبر آخر اذا امر رسول الله على بالنّخل ان يزكّى يجيئ قوم بألوان من التّمر هو من اردى التّمر يؤدّونه من زكوتهم تمرة، يقال له الجعرور و المعافارة قليلة اللّحال عظيمة النّوى وكان بعضهم يجيء بها عن التّمر الجيّد فقال رسول الله على لا تخرصوا هاتين التّمر تين و لا تجيئوا منهما بشيء و في خبر آخر انها نزلت في صدقة الفطر كانوا يأتون بها الى مسجد رسول الله على و فيها أردى التّمر و يستفاد من مجموع الاخبار انّه لا اختصاص للطّيب بالحلال و لاللخبيث بالحرام و لاللصّدقة بالواجبة و لاللواجبة بزكوة المال.

[وَ أَعْلَمُوٓ أُ أَنَّ ٱللَّهَ غَنِيُّ] يعنى انّ المحتاج قد يقبل الردى لحاجته و الله غنى لايقبل الردى اصلاً [حَمِيدٌ] يعنى الغنى الذميم قد يقبل الردى بخلاف الحميد فهما كناية عن عدم قبول الردى اصلاً.

[ٱلشَّيْطَٰـٰنُ يَعِدُّكُمُ] جواب لسؤالٍ مقدّرٍ كأنّه قيل: ما بالنا لانقدر على انفاق الطّيب و ترك تيمّم الخبيث في الانفاق؟

_ فقال: لان الشّيطان يعدكم [أَلْفَقْرَ] اى يوعدكم و يخوّفكم [وَيَأْمُرُكُم بِالْفَحْشَاءِ] اى البخل بالطّيب فان البخيل يسمّى بالفاحش فى لغة العرب و حينئذٍ لم يكن ما بعده جزءاً من الجواب او التقدير لم أمرنا الله بالانفاق من الطّيب و نهانا عن تيمّم الخبيث؟

_ فقال: لانّ الانفاق من الطّيب ليس الآبالخروج من انانيّة النفس و حكومته و الدّخول في حكومة الله و امره، و الانفاق من الخبيث بدل الطّيب ليس الآمن حكومة الشّيطان و الدّخول تحت امره و الشّيطان يخوّفكم بالفقر

ثم يأمركم بالفحشاء.

[وَاللَّهُ يَعِدُكُم مَّغْفِرَةً مِّنْهُ وَفَضْلاً] كان مقتضى المطابقة بين الفقرتين ان يقول و الله يعدكم الغنى و يأمركم بالمعروف لكنه عدل الى ماذكر لاستنباط الامربالمعروف من الامر بانفاق الطّيب.

و للاشارة الى ان وعد الله يعم الدّنيا و الاخرة بخلاف ايعاد الشّيطان فانه لا يتجاوز عن الدّنيا، و قدّم المغفرة لانّها وعداخروى بخلاف الفضل، و نكر هما للتفخيم، و اتى بالفضل مقام الغنى للاشعار بان الغنى الموعود ليس كالغنى الموهوم الذى ليس الا الفقر والحاجة والعناء بل هو من فضل الله الذى لافقر فيه و لانصب و لانفاد، و قدّم ايعاد الشّيطان لكون المقام لذمّ الّذين تيمّموا الخبيث فاقتضى المقام الاهتمام با يعاد الشّيطان و لان يختم الا ية بالخير كما بدئت به ولارادة انجرار وعدالله الى ايتاء الحكمة و الخروج عن مقام ذكر الوعد و الا يعاد.

[وَ ٱللَّهُ وَ سِعُ] لا يخاف الضّيق و الفقر فلا خلف في وعده [عَلِيمٌ] بمصالحكم فلا يأمركم الآبمافيه صلاحكم، ولا ينها كم الاّعمّا فيه فسادكم.

بيان الحكمة و مراتبها

[يُوْتِى الْحِكْمَة] جواب لسؤالٍ مقدّرٍ كأنّ الرّسول ﷺ بعد ما أيقن و شاهد المفاسد المترتبة على طاعة الشيطان و المصالح اللازمة لطاعة الله قال: ما للنّاس لا يتأمّلون و لا ينظرون الى تلك المفاسد و المصالح؟! و لا يرتدعون عن تلك ولا يرغبون في هذه؟

_ فقال: لان النظر في دقائق هذه و العمل بمقتضاها من شعبتي الحكمة النظرية و العملية و لا يؤتى الله الحكمة لكل احد بل يؤتيها.

[مَن يَشَاءُ] و يجوز ان تكون الجملة حاليّة او خبراً بعد خبر مفيدة لهذا المعني، و الحكمة كما مرّ عبارة عن ادراك دقائق المصنوع الالهـيّ و غاياته المترتبة عليه؛ و هي الحكمة النّظريّة، و عن القدرة على صنع مصنوع مشتمل على دقائق الصّنع و الغايات المترتّبة الى غاية هي اشرف الغايات بالنسبة الى مقام الصّانع؛ وهي الحكمة العمليّة، و تطلق الحكمة على كلّ واحد منهما و على المجموع، و لمّاكان ادراك الدّقائق المودعة في المصنوعات و اعمال الدِّقايق المتصوّره لها خاصّين بالله فالحكيم على الاطلاق هو الله تعالى و سائر النّاس حكماء بقدر ادراكهم و قدرتهم على الصّنع، و تلك الحكمة اي ادراك دقائق المصنوع الالهي و الغايات المترتبة عليه و القدرة على صنع مصنوع مشتمل على غايات منتهيّة الى غاية هي اشرف الغايات لايمكن حصولها الآبعد فتح باب القلب بالولاية لانه مالم يفتح باب القلب لم يفتح عين القلب، و ما لم يفتح عين القلب لم يمكن الادراك الآبعين الخيال، و الخيال مخطئ في ادراكه و غير متجاوز عن الغايات الدّنيويّة، و اذا فتح باب القلب بالولاية يدرك الانسان اوّلا دقائق الصّنع المودعة في نفسه و عالمه الصّغير، و يدرك حيل الشّيطان في اغوائه، و لطائف الملك في تصرّفه، و يقدر على دفع حيل الشّيطان و تقوية تصرّف الملك، فإذا استقام في ذلك و خلص من تصرّف الشّيطان تمكّن من ادراك دقائق الصّنع في العالم الكبير و الغايات المترتبة على مصنوعاته تعالى، و يقدر على التصرّف فيها بقدر قوّته قليلاً او كثيراً، و ادراك الدَّقائق في عالمه الصّغير و القدرة فيه عبارة عن النّبوّة و خلافتها، و ذلك الادراك و القدرة في العالم الكبير عبارة عن الرّسالة و خلافتها و اساس ذلك هي الولاية كما عرفت فيجوز تفسير الحكمة بكلٍّ من الولاية و النّبوّة و الرّسالة وبمعرفة الامام وطاعته وبمعرفة الامام واجتناب الكبائر وبالكتاب

و بالثّبات عند اوائل الامور و الوقوف عند عواقبها و بهداية الخلق الى الله و بمعرفة الامام و الفقه في الدّين، و الحكمة سبب عمارة البيوت فما من بيتٍ ليس فيه شيءٌ من الحكمة الاكان خراباً، و قد فسّرت بالتشبّه بالاله علماً و عملاً و هي غاية خلق الانسان بل غاية عالم الامكان و لذلك قال تعالى: [وَ مَن يُؤْتَ ٱلْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِي خَيْرًا كَثِيرًا وَمَا يَذَّكُّرُ] بالحكمة او باستلزامها للخير الكثير [إلا آو لُواْ ٱلْأَلْبَاب] اعلم ان الانسان بتمام عباداته و عظيم طاعاته مالم ينعقد قلبه بالولاية كان كشجرة اللّوز و الفستق التي كانت كثيرة اللوز والفستق اللّذين لم يكن لهما لبُّ وينبغي ان يوقد في النّار و لا يبصر شيئاً من دقائق المصنوع و لامن دقائق حيل الشّيطان فلا يقدر على دفع شيءٍ من حيله، و اذا انعقد قلبه بالولاية صار اثمار أعماله ذوات ألباب و أبصر من الدّقائق و الحيل بقدره فما لم ينعقد قلبه بالولاية لايتذكّر ذلك و اذا انعقد تذكّر [وَمَا ٓ أَنفَقْتُم مِّن نَّفَقَةِ] ممّا يطلق عليه اسم النّفقة قليلاً كان ام كثيراً في حقّ ام باطل صحيحاً او فاسداً مبطلاً او مبقيّ سـرّاً او علانيّةً [أَوْ نَذَرْتُم مِّن نَّذْرِ]كذلك تجزوا به [فَإِنَّ ٱللَّهَ يَـعْلَمُهُو] و يقدر على المجازاة و لامانع من مجازات [وَ مَا لِلظُّ لِمِينَ] اي مانعي الحقوق من اهاليها و معطيها لغير اهاليها في الانفاق و النذّر او في مطلق الموارد و منها الانفاق و النّذر [مِنْ أنصار] يدفعون عقوبة الله عنهم [إن تُبْدُو أَ ٱلصَّدَ قَلْتِ] جواب لسؤالِ مقدّرِ كأنّه قيل: ابداء الانفاق خير او اسراره؟ فقال؟ ان تبدوها [فَنِعِمَّا هِمَيَ] اي فنعم شيئاً او نعم الشَّيء الصدقات المبدءات و جعل المخصوص ههنا الصدقات للاشعار بأن مدح الابداء انّما هو لمدح الصّدقات بخلاف اخفائها فانّه ممدوح فيي نـفسه و ممدوح لمدح الصّدقات ايضاً [وَ إِن تُخْفُوهَا وَ تُؤْ تُوهَا ٱلْفُقَرَ آءَ فَهُوَ]

اي الاخفاء [خَيْرٌ لَّكُمْ]كما انّ نفس الصّدقة خير لكم، و جعل المخصوص بالمدح في الفقرة الاولى ابداء الصّدقات كما قدّروا يذهب باللّطف المندرج في العبارة. في الخبر: ان كلّما فرض الله عليك فاعلانه أفضل من اسراره، و ما كان تطوّعاً فاسراره أفضل من اعلانه، و لو انّ رجلاً حمل زكوة ماله على عاتقه فقسمها علانية كان ذلك حسناً جميلاً، و في خبر، انهم يعني اصحاب الرّسول على كانوايستحبّون اظهار الفرائض وكتمان النّوافل، و الوجه في ذلك انَّ الفرائض بعيدة عن المراءاة فيها و العجب و الانانيَّة بخلاف النَّوافل، لكن نقول: هذاكسائر الاحكام يختلف باختلاف الاشخاص و الاحوال فربّ صدقةٍ نفل يكون اعلانها افضل بمراتب من اعلان الزّ كوة الفرض، و ربّ زكوة فرض يكون اسرارها افضل من اسرار النفل [وَ يُكَفِّرُ] اي الله او الاخفاء قرئ بالرّفع عطفاً على مجموع جملة الشّرط و الجزاء، او على الجزاء و لم يـجزم لكـون المعطوف عليه جملة اسميّة غير ظاهر فيها الجزم، او لتقدير مبتدء حتّى يصير المعطوف على الجزاء جملة اسميّة، و قرئ بالنّون و بالتّاء المثنّاة من فوق على ان يكون الفعل للصّدقات مرفوعاً ومجزوماً [عَنكُم مِّن سَيّــًا تِكُمْ وَٱللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ] ترغيب في الاسرار بعدالتّنبيه على انّه افضل يجعله محكوماً عليه بالخير دون الابداء [لَّيْسَ عَلَيْكَ هُدَ لَـٰهُمْ]كان النّبيّ ﷺ بعد ما اظهر الله تعالى ابطال الصدقة بالمنّ و الاذي و ابطالها بالرّياء و ان لاناصر لمن ظلم في الانفاق و النَّذر تحرَّج عَيَّا لللهُ من عدم اهتداء امَّته و قومه الى وجوه الخير في الانفاق و الى ما في البخل و ابطال الانفاق من الوبال و الحرمان حتّى لم يهتدوابسببه الى الاسلام و الايمان و قال: فما أصنع حتّى يهتدوا الى ذلك؟_فقال تعالى: ليس عليك هداهم حتّى تتحرّج من عدم هداهم [وَ لَـٰكِنَّ ٱللَّهَ يَهْدِى مَن يَشَآءُ وَمَا تُنفِقُواْ مِنْ خَيْرِ] [ف] هو نافع

[لاَّ نَفُسكُمْ] فما بالكم تمنّون به على غيركم او تؤذون به من تنفقون عليهِ او غيره [وَمَا تُنفِقُونَ] اى لاينبغى لكم ان تنفقوا [إلَّا ٱبْتِغَآءَ وَجْهِ ٱللَّهِ] لكنّه ادّاه بصورة الاخبار عن الانفاق لوجه الله تهييجاً لهم على ذلك [و مَا تُنفِقُو أُ مِنْ خَيْرِ]اى من مالِ حلالِ مكتسبِ من جهة حلّيته الّتي هي الولاية فانّها جهة حلّيّة المُحلّلات كما سبق وكما يأتي عـند قـوله تـعالى: اليــوم أ كملت لكم دينكم فان خيريّة المال ان يكون مكتسباً من الحلال، و خيريّة النّفقة ان تكون خالصة لوجه الله كما اشير اليه بـقوله تـعالى: و ما تنفقون الآ ابتغاء وجه الله يعنى نفقة غيرمشوبة بالمنّ و الاذي و الرّياء و غير مدنسة بالاغراض النّفسانيّة و ان تكون سرّاً كما اطلق الخير في السّابق عليه [يُورَفُّ إِلَيْكُمْ] التوفية تكون باداء ما ينبغي ان يؤدّي [وَأَنـتُمْ لَا تُظْلَمُونَ] بنقص فيما يؤدّى اليكم جزاء انفاقكم [لِللْفُقَرَ آءِ] جواب لسؤال تقديره قد علم فضل الانفاق وكيفيته فلمن الانفاق؟ ـ فقال: الانفاق للفقراء [أَلَّذِينَ أَحْصِرُواْ فِي سَبِيلِ ٱللَّهِ] اي حبسهم الله في السّبيل بحيث لا يمكنهم السّير و الترقيّ او احصر هم الله بـالامراض البـدنيّة و الشُّؤن النَّفسانيّة عن المكاسب، او أحصر هم الرّسول على او أنفسهم عن المكاسب، او المعنى احصروا حالكونهم في سبيل الله بالتعلُّم و العبادة و التهيّوء للجهاد، في الخبر: انّها نزلت في اصحاب الصّفة و قيل: انّ اصحاب الصَّفة كانوا نحواً من اربعمائة كانوا في صفّة المسجد لم يكن لهم في المدينة مأويً و لاعشائر، اشتغلوابالتعلّم و العبادة وكانوابخرجون في كلّ سريّة يبعثها رسول الله عَيْنِيُّ فحثَّ الله النَّاس على الانفاق عليهم و للاهتمام بهم و الحثّ عليهم اقتصر في بيان مصارف الصّدقة عليهم [لا يَسْتَطِيعُونَ ضَرْبًا فِي أَلْأَرْ ضِ اللَّسلوك الى الاخرة اوللمكاسب [يَحْسَبُهُمُ ٱلْجَاهِلُ] بحالهم

او مطلقاً [أغْنِيَآءَ مِنَ] اجل [ٱلتَّعَفُّفِ] عن السّؤال [تَعْرِفُهُم] الخطاب للرّسول عَيْنَ او عام لكل من يتأنى منه الخطاب [بسِيمَلهُم] السّومة بالضم و السّيمة و السّيما بالقصر و السّيماء بالمدّ و السّيمياء بزيادة الياء و المدّ، و بالكسر في الاربعة بمعنى العلامة يعنى انّ علامة الفقر عليهم ظاهرة من رثاثة الحال و صفرة الوجه و اغبرار اللَّون [لَا يَسْئَلُونَ ٱلنَّاسَ اِلْحَافًا]سؤال الحاح او مفعول مطلق من غير لفظ الفعل او حال [وَ مَا تُنفِقُواْ مِنْ خَيْر] كرّر ه لتأكيد الشّرطيّة السّابقة فانّ توفية تمام المنفق تقتضى العلم بتمامه و للاهتمام و التَّاكيد في حقّ هؤلاء الفقراء كأنّه قال: و ما تنفقوا من خير عليهم [فَإِنَّ ٱللَّهَ بِهِي عَلِيمٌ] فيجازيكم عليه [ٱلَّذِينَ يُنفِقُونَ] جواب لسؤال ناش من قوله: أن تبدوا الصدقات؛ تقدير: ما حال من جمع بين السّر و العلانية في الانفاق؟_فقال: الَّذين ينفقون [أَ هُوَ ٰلَهُم بِالَّيْلِ وَ ٱلنَّــهَار] و هذا من قبيل الفضل في الجواب او على امكان منشأيّة السّابق للسّؤال عن الجمع بين السّر و العلانية في الانفاق و عن استغراق الانقاق لجميع الاوقات [سرًّا وَعَلَا نيَةً] لم يعطفه للاشارة الى عدم مغايرة السّرّ والعلانية لما في اللَّيل و النَّهار [فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ] اشار الى تفخيم الاجرباضافته اليهم كمامضي [عِندَ رَبِّهِمْ] اشارة اخرى الى تفخيم الاجر [وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَ نُونَ] في المجمع انّ الاية نزلت في عليِّ إلله كانت معه اربعة دراهم فتصدّق بدرهم ليلاً، و بدرهم نهاراً، و بدرهم سرّاً، و بدرهم علانيّةً. و ليس المراد من مثل هذا الخبر تعيين درهم واحد للّيل، و درهم واحد للنّهار حـتّى يغاير درهم السّر درهم العلانية بل المراد انه على تصدّق بشيء في اللّيل و بشيءٍ في النّهار و بشيءٍ في السّر ليلاً او نهاراً و بشيءٍ في العلانية ليلاً او نهاراً، و قيل: انّ الاية اذا نزلت في شيءٍ فهي منزلة في كلّ ماتجري فيه، و

الاعتقاد في تفسيرها انها نزلت في أميرالمؤمنين عليه وجرت في النّفقة على الخيل و أشباه ذلك، و في خبر: انّها ليست من الزّكوة.

[اً للّذِينَ يَأْ كُلُونَ الرّبوا إامنقطعة عن السّابق لابداء حكم آخر او جواب سؤالٍ ناشٍ عن سابقه كأنّه قيل: قد علم حال المنفق فما حال آخذ مال الغير؟ _ او فما حال آخذ الرّبوا؟ _ فقال: الّذين يأكلون الرّبوا و الأكل ههنا و فى كثيرٍ من الايات بمعنى الاخذ والتصرّف سواء كان التصرّف بالأكل اللّغوى ام لا، وذكر الأكل لأنّه عمدة منافع المال و عمدة مقاصدهم منه، و الرّبو ابالكسر الزّيادة على رأس المال و رسم ان يكتب بالواو و الالف اشعاراً بمادّته و تشبيها لواو ه بواو الجمع و سيجىء بيانه و وجه حرمته [لا يَقُومُ ونَ] عن قبورهم او عن قعود او بامور معاشهم [الله كَمَا يَقُومُ الله في يَستَخَبّطه الشّيطان فلاناً مسّه بأذى او أفسده او أفسد عقله [مِن المسّبمعنى الجنون لكنّ المناسب الله منا ماذكرنا.

بيان الخبط من مسّ الشّيطان.

اعلم ان الانسان واقع بين عالم الجنة و الشياطين و عالم الملائكة و قابل لتصرّف الارواح الخبيثة و الارواح الطيّبة فيه، و قوله على انسان شيطان يغويه و ملك يزجره؛ يشير اليه فاذا بلغ مبلغ الرّجال و حصل له العقل الذي هو مناط التّكليف والتّدبير وقع في تصرّف الملك و الشيطان، و اسباب غلبة كل منهما داخلة و خارجة كثيرة مثل اختلاف الاستعدادات بالذّات و تخيّل المتخيّلات الممدّة لكل و مدد مركب النّفس بالاغذية المباحة او تخيّل المشتبهة و الاغذية المأكولة على تذكّر وجمعيّة البال، او على غفلة و تفرقة، و مثل ادراك مدرك موافق لكل بالمدارك الظّاهرة، و المجالسة مع الاخيار و

الاشرار و الاشتغال بأعمال الابرار و الفجّار و غير ذلك و تصرّف الشّيطان في اغلب النّاس بالغلبة عليهم بحيث يصدر افعالهم من الشّيطان او بمشاركته من غير استشعارِ لهم بذلك مع بقاء العقل الّذي هو مناط تدبيرهم وكونه خادماً للشّيطان، و قد يغلب على بعض بحيث يذهب العقل منه فان كان في قلبه و مداركه قويّاً يبقى الشّعور له و الآيغشي عليه، و قد يظهر صورة الجنّ عليه في حال ذهاب العقل شاعراً او مغشيّاً عليه و قد لايظهر او لايستشعر، و قـ د يخبر بالامور الغائبة ابتداءً و قد يستنطق عن المغيبات ويستخبر في خبر شاعراً او غير شاعر، و قد يقع المناسبة بينه و بين الارواحم الخبيثة بحيث يشاهد عالمها و يشاهد صور عال الطّبع فيه من دون زوال عقله فيخبر بالمغيبات و الاتيات، او يظهر عليه بعض من الشّياطين و الجنّة فيخبره بخبر السّماء و الارض فيغترّ بأنّه من عالم الارواح الطيّبة و قد زعم المغترّون بهذا العالم وأهله انّ عالم الارواح واحدو انّ طريق الوصول اليه متعدّد و انّ اقرب الطّرق للوصول اليه طريق الرّياضات الغير الشّرعيّة و ارتكاب منافيات الشّرائع الالهيّة من سفك الدّماء المحرّمة و خصوصاً دم الانسان و شربها و الزّنا السيّما مع المحارم و انهتاك حرمة الكتب السّماويّة، و ما اشتهر منهم من تعليق القرآن و سائر الكتب السماويّة في المزابل صحيح، و قد يظهر أنواع الخوارق و الاخبار بالمغيبات و الاتيات منهم، و عن الباقر إلى في بيان ماذكر انّه ليس من يومٍ و لاليلةٍ الاّ و جميع الجنّ و الشّياطين تزور ائمّة الضّلالة و يزور امام الهدى عددهم من الملائكة حتّى اذا اتت ليلة القدر فيهبط فيها من الملائكة الى ولى الامر خلق الله او قال قيض الله عز و جل من الشهاطين بعددهم ثمّ زاروا ولى الضّلالة فأتوه بالافك و الكذب حتّى يصبح فيقول: رأيت كذا و كذافلوسأل وليّ الامر عن ذلك لقال رأيت شيطاناً اخبرك بكذا و

كذا حتى يفسر له تفسيراً و يعلمه الضلالة التى هو عليها، و هؤلاء لا يدخلون فى طريقهم من ارادوا ادخاله الآبعد أخذ الميثاق عنه بما هو مقرّر عندهم، و هكذا الحال فى انواع تصرّف الملائكة و غلبتهم، و قد قال المولوى على فلى بيان غلبة الشياطين و الملائكة:

عقل خود شحنه است چون سلطان رسید

شــحنهی بـــیچاره در کـنجی خـزید چــون پــری غــالب شــود بــر مــردمی

گــم شــود از مــرد وصـف مــردمی هـــر چـــه گـــوید او پــری گـفته بــود

زیـن سـری نـه زان سـری گـفته بـود چــون پـری را ایـن دم و قـانون بـود

کردگار آن پری خود چون بود کردگار آن پری خود چون بود و انکار الفلاسفة لذوات الجنّة والشّياطين و تأويلهم لها غير مسموع فی مقابل المشهود، و عن الصّادق اللهِ انّ رسول الله ﷺ قال لمّا اسری بی الی السّماء رأیت قوماً بریداحدهم ان یقوم فلا یقدر ان یقوم من عظم بطنه فقلت:

السّماء رأيت قوماً يريد احدهم ان يقوم فلا يقدر ان يقوم من عظم بطنه فقلت: من هؤلاء يا جبرئيل؟ _ قال: هؤلاء الّذين يأكلون الرّبو الايقومون الاّكما يقوم الّذى يتخبّطه الشّيطان من المسّ و اذا هم بسبيل آل فرعون يعرضون على النّار غدواً و عشياً يقولون ربّنا متى تقوم السّاعة، و في خبر: آكل الرّبوا لايخرج من الدّنيا حتّى يتخبّطه الشّيطان، او المقصود ان آكل الرّبوا لايكون في الدّنيا الا كالمجنون فان المجنون أفعاله و أقواله خارجة عن ميزان عقل المعاش و هو خارج عن ميزان عقل المعاد، فلا فرق بينهما الا بشيء غير معتدلً به [ذ للك الأكل منهم بواسطة مغلطة وقعت منهم او ذلك العقاب لهم

[بأنَّهُمْ] قاسوا الربوا بالبيع حيث رأوا جواز البيع بضعفي القيمة السوقيّة للسّعلة فقاسوا هذا البيع في زيادة الثّمن عن قيمة السّعلة بالبيع الرّبوي في زيادة العوض عن اصل المال و [قَالُوٓ أَ إِنَّمَا ٱلْبَيْعُ] بزيادة الثَّـمن [مِـثْلُ ٱلرَّ بَوٰا ۚ] في الزِّيادة فيصحِّ الرِّبواكما يصحِّ هذا البيع فالتَّشبيه انَّما وقع في زيادة العوض و الاصل في لذلك هو الرّبوا لافي الصّحة حتّى يرد انّ الاصل في الصّحة هو البيع فينبغى ان يقول انّما الرّبوا مثل البيع و انّـما شبّه البيع بالزّيادة عن القيمة بالرّبواكناية عن تشبيه الرّبوابالبيع في الصّحة ليكون ابلغ فأبطل تعالى قياسهم بقوله تعالى [وَأَحَلَّ ٱللَّهُ ٱلْبَيْعَ] حال بتقدير قد او عطف [وَحَرَّمَ ٱلرّبوا] يعنى انّ الصّحة و الفساد ليسابالتماثل في الصّورة انَّما هما بأمر الله و نهيه، قيل: كان الرَّجل منهم اذا حلَّ دينه على غريمه فطالبه به قال المطلوب منه: زدني في الاجل و از يدك في المال فيتراضيان عليه و يعملان به، فاذا قيل لهم: هذا ربواً قالوا: هما سواءً يعنون بذلك انّ الزيادة في الثّمن حال البيع و الزّيادة فيه بسبب الاجل عند محلّ الدّين سواء. اعلم انّهم كانوا في الجاهليّة يتّجرون ويستربحون بان يدينوا مالاً الى اجل بربح معلوم كما هو ديدن اهل زماننا و كانوا يقولون: هذا الرّبح عوض تعطيل مالناً عن التّجارة، او يدينوا جنساً من مثل الحنطة و الشّعير الى اوان بلوغه بازيد من ذلك الجنس و كانوا يقولون ان كان قيمته عشرة معجّلاً صحّ ان نبيعه بخمسة عشر مؤجّلاً فصح ان نقرضه عشرة بخمسة عشر مؤجّلاً، و لمّا كان في ذلك الاتّكال على الرّبح و ترك التّوكّل على الله و تعطيل الاعضاء و القوى عن الحركة في طلب المعاش التي هي اعظم اقسام العبادات و تعطيل النّفس عن التَّضرَّع و الالتجاء الى الله و المسئلة منه و اضرار المدين بأخذ ماله بلا عوض و ترك اصطناع المعروف بالقرض الحسن و كلّ ذلك كان مخالفاً لما اراده

تعالى من عباده نهى الله تعالى عنه و شدّد على فاعله، و في الخبر درهم ربوا اشدّ عندالله من سبعين زنيةً كلّها بذات محرم، و في خبرِ زيد: في بيت الله الحرام، و عن اميرالمؤمنين عليه: لعن رسول الله عَيْلُ الرّبوا وأكله و بــائعه و مشتريه وكاتبه و شاهديه، و قدذكر في الاخبار طريق الفرار من الرّبوا و ماتداولوه من المبايعة على شيء و جعل الرّبح اجرة ذلك الشّيء او نقله بصلح و نحوه نحو فرار صحيح، و ما قالوا: انّ العقود تابعة للقصود و ليس المقصود من ذلك الاّ تصحيح الرّبوا فليست المباديعة صحيحة غير صحيح لانّ قـصد الفرار من الرّبو ابالعقد قصد صحيح للعقد مأذون في الشّريعة نـعم اذاكـانت المرابحة خارجة عن قانون الانصاف كانت من هذه الجهة مذمومةً وممحوقةً و ما يشاهد من محق اموال المرابحين انَّما هو لعدم مبالا تهم بالمبايعة و قولهم: انَّما البيع مثل الرَّبوا، اولخروجهم عـن قـانون الانـصاف [فَــمَن جَآءَهُو مَوْ عِظْةً] الموعظة التّذكير بمايلين القلب و الزّجر عمّا يقسى القلب [مِّن رَّبِّهِي فَانتَهَىٰ]عمّانهي عنه [فَلَهُو مَاسَلَفَ]ممّاأخذ من الرّبوايعني انّ الانتهاء عندبلوغ نهى الله اليه محلّل لما أخذه قبل ذلك، و لا يستردّمنه شيء و هذا يدلّ على انّ من لم يعلم التّحريم و أخذ فاذا علم كان المأخوذ حلالاً و في الخبر عنهما إلى: إنَّ الموعظة التَّوبة لكنَّ المراد بها التَّوبة عمَّا فعل بجهالة لاالتّوبة عمِّا فعل عن علم، فانّه لايكون التّوبة محلّلاً لماأ كله من مال الغير محرّماً [وَأَمْرُهُ وَ إِلَى ٱللّهِ] الاالى الحكّام حتّى يحكموا عليه بردّ ما اخذه قِبل الموعظة [وَ مَنْ عَادَ] الى الرّبوا بعد ماجاءه الموعظة [فَأُو ۚ لَـــلــِكَ أً صْحَـٰبُ ٱلنَّارِ هُمْ فِيهَا خَـٰـلِدُونَ]و في الخبر: الرّبواكبيرة بعد البيان، و الاستخفاف بذلك دخول في الكفر، قيل: أكل الرّبوا اسوء حالاً من جميع مرتكبي الكبائر لانّه معتمد في رزقه على نفسه و تعيينه، محجوب عن

ربّه، غير متوكّل عليه، و مع ذلك يرى انّه محسن في فعله مع انّه مخالف لرّبه و يوكلّه الله في الدّنيا الى نفسه و تعيينه، و لذاتري اموالهم ممحوقةً في حيو تهم او بعد مماتهم [يَمْحَقُ ٱللَّهُ ٱلرِّبَوا أَ] يمحوه يعني المال الحاصل من نفس الرّبوا، او المال الّذي فيه الرّبوا، و افناء المال الرّبويّ مشهود و ان خذل الله واحداً من النّاس و لم يمحق ماله الرّبويّ يمحق دينه ثمّ يمحق بعده ماله، و نسب الى الصّادق إلى انه قيل له: قد رأى من يأكل الرّبوا يربو ماله فقال: فأى ت محق امحق من درهم ربوا يمحق الدّين و ان تاب منه ذهب ماله و افتقر [وَ يُرْبِي أَلصَّدَ قَلْتِ] يعني في الاخرة او يربي عوضها فيما اخرجت منه، و في الاخبار اشارة اليهما ففي حبرِ انّ الله يأخذه يعنى مال الصّدقة بـيده و يربيه كما يربي احدكم ولده حتّى تلقاه يوم القيامة و هي مثل أُحدٍ، و في خبر آخر: ما نقص مال من صدقةِ [وَ ٱللَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ كَفَّار]بأمر الله و نهيه و القيد الواقع في سياق النَّفي قد يعتبر قيداً للنَّفي و قد يعتبر ُقيداً للمنفيّ وارداً عليه النَّفي و التَّقييد بالكلِّ ههنا من قبيل الاوِّل [أُ ثِيم] منهمك في ارتكاب مناهيه [إنَّ ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ] بالبيعة العامّة فيكون قُوله تعالى [وَ عَـمِلُواْ آلصَّـٰ لِحَـٰتِ] اشارة الى الايمان الخاصّ الحاصل بالبيعة الخاصّة الولويّة فانّ الولاية الّتي هي البيعة الخاصّة اصل جميع الصّالحات و لاصالح الاّبها و لافاسد معها، و منها الايتمار بالاوامر و الانتهاء عن المـنهيّات [وَأَ قَــامُو أَ ٱلصَّلَوٰةَ وَءَاتَوُاْ ٱلزَّكَوٰةَ لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِندَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلا هُمْ يَحْزَنُونَ] قد مضى الاية بتمام اجزائها في اوّل السّورة [يَــَأُ يُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ]بعد ما ذمّ الرّبوا واهله و مدحم الايتمار بالاوامر و الانتهاء عن المناهي نادي المؤمنين تلطَّفاً بهم حتّى يجبر كلفة النّهي بــلذّة المخاطبة [ٱتَّقُواْ ٱللَّهَ]اي سخطه في مخالفة جميع اوامره و نواهيه خصوصاً فى الرّبوا [وَذَرُّواْ مَا بَقِيَ مِنَ ٱلرِّبَوّاْ]يعنى لاتردّوا ما أخذتم منه ولكن مابقى منه على المدينتين فلا تطالبوه [إن كُنتُم مُّؤُ مِنِينَ] شرط تهييجيّ، في الخبر: انَّ الوليد بن المغيرة كان يربى في الجاهليَّة و قد بقي له بقايا على ثقيف فأراد خالد بن الوليد المطالبة بعد ان أسم فنزلت [فَإِن لَّمْ تَفْعَلُواْ] ترك ما بقى من الرّبوا [فَأَذَنُّواْ] اى اعلموا [بحرّب]عظيمة [مِّن ٱللّهِ وَرَسُولِهِي]و هذا غاية التهديد قلّما يهدّدبمثله [َوَ إِن تُبْتُمْ] بعد ماعلمتم بِالحرب من مطالبة ما بـقى مـن الرّبـوا و اعـتقاد حـلّه [فَــلَكُمْ رُءُوسُ أَمْوَ ٰ لِكُمْ]ليسللمدينين ان يحاسبوا رؤس الاموال فيما أخذتموه من الرّبوا قيل البيّنة [لا تَظْلِمُونَ] بأخذ الزّيادة على رأس المال [وَلا تُظْلَمُونَ] بنقصان رأس المال [وَ إِن كَانَ] اي وجد [ذُو عُسْـرَةِ] فـي غـرمائكم [فَنَظِرَةٌ]فله امهال [إلَىٰ مَيْسَرَةٍ]قرئ بكسر السّين وضمّها وبتاء التّأنيث و قرئ بضمّ السّين و اضافتها الى الهاء [وَأَن تَصَدَّقُواْ]على الغريم مليّاً كان او ذاعسرةِ او على ذى العسرة بابرائه من الدّين [خَـيْرٌ لَّكُـمْ إن كُـنتُمْ تَعْلَمُونَ] شرط تهييجيّ او تقييد لخيريّة التصدّق فـانّ الجـاهل مـطالبته و تصدّقه كلاهما و بال عليه، او المعنى ان كنتم تعلمون انّ التصدّق خير لكم تصدّقتم، و الاخبار في فضل انظار المعسر و فيضل التّصدّق عليه كثيرة [وَ أَتَّقُواْ] عطف على نظرة فانّها بمعنى أنظروه، و المقصود التّقوى عن المداقّة في المحاسبة والتعنيف في المطالبة خوفاً من مداقّة الله في المحاسبة يوم يكون النّاس اشدّ اعساراً من كلّ معسر كأنّه قال، تساهلوا في المحاسبة في المحاسبة مع المعسر و اتّقوا بذلك مداقّة الله معكم [يَوْمًا تُرْ جَعُونَ فِيه إِلَى ٱللَّهِ ثُمَّ تُولَقَّىٰ كُلَّ نَفْس مَّا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ إبنقص الجزاء او تضعيف العقاب، نقل انَّها آخر آيةٍ نزل بها جبرئيل [يَــَـأُ يُّهَا ٱلَّذِ ينَ

ءَامَنُوٓ أَ إِبالايمان العامِّ و البيعة النَّبويَّة و قبول الدَّعوة الظَّاهرة فانَّ الاحكام الشرعيّة القالبيّة كلّها متوجّهة الى المسلمين بالبيعة العامّة [إذا تَدَا ايسنتُم بِدَ يْنِ] تداين القوم دان بعض و استدان آخر، او دان كلّ من الاخر، او تعاملوا بنسيئة يعنى اذا دان بعض منكم و استدان آخر، او اذا وقع منكم معاملة بنسيئة و على هذا فالامربالكتابة عامّ للداين و المدين ولغيرهم، امّا للدّاين و المدين فلر فع التّخالف و الاشتباه، و امّا لغير هم فللاعانة على البرّ و التّقوى، و ذكر الدّين امّا للامتياز عن التّداين بمعنى المجازاة، او لكون التّداين بمعنى مطلق المعاملة، او لابتناء الكلام على التَّجريد و الدِّين خاصِّ بالقرض المؤجِّل او هو بمعنى مطلق القرض فقوله تعالى [إلَي أجَل] امّا للتَّا كيد، او مبتن على التَّجريد، او على اعتبار كون الدِّين بمعنى مطَّلق القرض [تُّمسَكَّمي] معيّن [فَا كُتُبُوهُ]ليكون ابعد من الاشتباه و الاختلاف و اضبط لقدر الدّين و مدّته [وَ لْيَكْتُب بَّيْنَكُمْ كَاتِبُم بِالْعَدْلِ]الباءللالة والعدل صفة للقلم المقدّر اى بالقلم العدل فانه ينسب الاعوجاج و الاستقامة الى القلم و الظّرف متعلّق بكاتب او بليكتب، او الباء للالة، و العدل بمعنى استواء الميل الى الطّرفين او بمعنى حفظ الحقوق، او الباءللملابسة، و الظّرف مستقرّ صفة لكاتب [وَلَا يَأْبَكَاتِبٌ] احد من الكاتبين [أن يَكْتُبَكَمَا عَلَّمَهُ ٱللَّهُ] اي كتابة مثل كتابة علّمها الله و هي الكتابة بالعدل او كتابة تماثل تعليم الله الكتابة له، او مطلق تعليم الله له يعني يكون تعليم الله نصب العين في الكتابة حتى يكون الكتابة شكراً لتعليمة و هذاالمعنى يفيدالتعليل فيكون المعنى: و لايأب كاتب ان يكتب لاجل تعليم الله [فَلْيَكْتُبُ] وللاهتمام بالكتابة أكّدها بالامر به اربع مرّاتِ [وَلْيُمْلِل ٱلَّذِي عَلَيْهِ ٱلْحَقُّ] لانّه المقرّ المشهود عليه [وَ لْيَتَّقَ ٱللَّهَ رَبَّهُو] فَي تلقين ما يضرّ بصاحب الحقّ [وَلَا يَبْخَسْ مِنْهُ]

لاينقص من الحقّ او ممّا إملى [شَيْئًا فَإِن كَانَ ٱلَّـذِي عَـلَيْهِ ٱلْـحَقُّ سَفِيهًا]محجوراً عليه [أوْضَعِيفًا] غير محجور عليه لكن لايميز بين الالفاظ الَّتي هي عليه و له كما ينبغي [أوْ لَا يَسْتَطِيعُ أَن يُمِلُّ هُوَ]تأكيد للمستتر و فائدته نفي الاستطاعة عنه نفسه لاعمّن يقوم مـقامه [فَــلْيُمْلِلْ وَ لِيُّهُو] اي وليّ الّذي عليه الحقّ او وليّ الحقّ [بالْعَدْل وَ ٱسْتَشْهدُواْ] ادب آخر للمعاشرة والمعاملة فانّه اذاكانتالمعاملة والمداينة بالاستشهاد، لم يقع اشتباه و اختلاف بين المعاملين [شَهيدَ يْن مِن رِّجَالِكُمْ] بالغين مسلمين حرّين، امّاالبلوغ فيستفاد من مفهوم الرّجل، و امّا الاسلام فيستفاد من اضافة الرّجل، و كذا الحرّيّة هكذا فسر الاية، و نسب الى تفسير الامام يرهيد: لكن اذا تحمّل العبد الشّهادة فشهادته مسموعة اذا كان مسلماً [فَإِن لَّمْ يَكُونَا] اى الشّاهدان [رَجُلَيْن فَرَجُلُ] اى فليكن رجل [وَ ٱمْـرَأْ تَانِ] شهداء او فلیشهد رجل او فالشّاهد رجل و امرأتان [مِمَّن تَرْضَوْنَ مِـنَ ٱلشُّهَدَآءِ]يعني ممّن ترضون دينه بان يكون على دينكم، و صلاحه بـان يكون عادلاً مأموناً، وبصيرته بالامور بان لايكون ممّن يـخدع [أن تَضِلّ إِحْدَ لَـٰهُمَا] علَّة لاعتبار امرأتين مقام رجل واحد [فَتُذَكِّرَ إِحْـدَ لَـٰهُمَا أَلْأُخْرَىٰ] وكيفيّة شهادات الرّجال و النّساء بالانفراد او بالانضمام و محلّها و مقبولها و مردودها و اعتبار عدد الشّهود مذكورة في الكتب الفقهيّة [وَلَا يَأْبَ ٱلشُّهَدَآءُ] اي من كان اهلاً ليحمل الشّهادة [إذَا مَا دُعُـواً] لتحملها او من كان متحمّلاً اذا دعوا لادائها، او المراد بالشّهداء معنى اعمّ منهما، و قد اشير في الاخبار الى كلّ منهما، و في بعضها انّ المراد اذا دعوا للتحمّل، و امّاحرمة الاباء عن الاداء فتستفاد من قوله: و من يكتمها فانّه آثم قلبه [وَلَا تَسْتُمُوٓا] ايّها المتداينون و السّهداء و الكتّاب [أن

تَكْتُبُوهُ] اي الدّين او الحقّ او الكتاب نهى المتداينين عن السّأمة لانّ الكتابة حقّهم، و نهى الشّهداء و الكتّاب لانّ الكتابة من المعاونة على البّر و التّقوى [صَغِيرًا]كان [أوْكَبِيرًا إِلَى أَجَلِهِي]متعلّقبمحذوفٍ حال عن الحقّ اي موقَّتاً الى اجله فيكون اشارة الى تعيين الحقِّ و مدَّته في الكتابة، او متعلَّق بقوله تكتبوه اي لاتسأموا ان تكتبوه من جميع علاماته و معيّناته الى اجله او متعلَّق بلاتسأموا اي لاتسأموا من اوّل وقوعه الى اجله من الكتابة [ذَّ لكُمْ أَ قْسَطُ عندَ ٱلله] اى ابعد من الافراط بأخذ الوثيقة باضعاف الحق مع الكتاب و من التَّفريط باهمال الكتابة و الاشهاد [وَ أَقْوَمُ] من قام المرأة بمعنى كفي امورها اي اكفي [للشُّهَـٰدَةٍ] من تذكّر دقائقها و قدر الحـقّ و مدّته و غير ذلك [وَأَدْنَى أَلَّا تَرْتَابُوٓ أَ إِلَّا أَن تَكُونَ تِجَـٰرَةً] استثناء مفرّغ من قوله تعالى: فا كتبوهاى فا كتبوا الدّين في كلّ حال آلا ان تكون التّجارة تجارة [حَاضِرَةً]على قراءةنصب تجارة و تقدير اسم تكون ضميراً راجعاً الى التّـجارة المذكورة بالتضمنّ، او الاّ ان تكون تجارة حاضرة [تُدِيرُونَهَا] على قراءة الرّفع و تقدير تجارة فاعل تكون تامّاً او اسمه ناقصاً وكون تديرونها خبره، و يجوز ان يكون عاملالمستثني محذوفاً جواباً لسؤال تقديره كلّ تجارة تكتب الاّ ان تكون التّجارة تجارة حاضرة تديرونها [بَيْنَكُمْ] و توصيف التّجارة بالحضور و بالادارة من قبيل الوصـف بـحال المتعلِّق اي حاضراً ما به التّجارة و تديرون ما به التّجارة، او المراد بالتّجارة ما به التّجارة و معنى الادارة يأخذ البائع الثّمن من المشترى والمشترى المبيع من البائع [فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ ألَّا تَكْتُبُوهَا] و هذا يدلّ على انّ الاوامر السّابقة كانت للوجوب [وَأَشْهدُوٓ أَ إِذَا تَبَا يَعْتُمْ] فانّه ادفع للنّزاع و امنع لمكرالما كرين [وَلَا يُضَاّرَّ كَاتِبٌ وَلَا شَهِيدٌ] نهي محتمل لبناء

الفاعل و لبناء المفعول و المعنى لايضر الكاتب و لاالشهيد بالدّائن و لابالمديون او لايضر الدّائن و لاالمديون بالكاتب و الشّهيد حين الدّعاء للكتابة او تحمّل الشّهادة او ادائها بتعطيل وقت الكتاب و الشّهو دعن معيشتهم من غير جعل و على هذا لم يكن الجعالة على الكتابة و الشّهادة اذا كانتا ممّا يستحقّا عليهما جعالة حراماً، او بتعطيل ايديهم عن اشـغالهم الّـتي يتضرّرون بتركها [وَإِن تَفْعَلُواْ] المضارّة عوقبتم [فَإِنَّهُو فُسُوقُم بِكُمْ وَ ٱتَّقُواْ ٱللَّهَ] في المضارّة او في جملة أوامره و نواهيه [وَ يُعَلِّمُكُمُ ٱللَّهُ] امثال هذه الواو ممّالا يمكن جعلها و او العطف لعدم ما تعطف عليه في الكلام؛ او لعدم ارادة معنى العطف منها، والاجعلها بمعنى مع لعدم انتصاب المضارع بعدها جعلوها واوالاستيناف مثل لنبين لكم و نقر في الارحام، ومثل لاتاً كل السمك و تشرب اللبن، على رفع تشرب و المقصود من جعلها للاستيناف انهاليست من حيث اللَّفظ مر تبطة بسابقتها لاانّها من حيث المعنى منقطعة عمّاقبلها فانّالمعنى في مثل لاتأ كل السّمك و تشرب اللّبن على النّهي عن الجمع بينأ كل السّمك و شرب اللّبن سواء كان تشرب بالرّفع او بالنّصب و هذاالمعنى لايستفاد الآاذاكانت الواوبمعنى مع لكن لم يقدّر بعدها ان اذاكان مابعدهامر فوعاً كما يقدّر في صورةالنّصب و مثلهاالواو ههنا فانّ هذه العبارة تفيد ترتّب العلم على التّقوى سواء قيل اتّقوا الله يعلّمكم الله ام و يعلّمكم الله بالنَّصب او بالرَّفع فالواو تفيد ههنا معنى المعيَّة الَّتي هي نحو معيَّة الغاية للمغيًّا، و لمّا لم يكن ما بعدها منصوباً على نحو الواو الّـتي بـمعنى مـع قـالوا انّـها للاستيناف مثل حتّى الدّاخلة على المضارع المرفوع فانّه يقال انّهاللاستيناف مع انّهامربوطة بما قبلها، و لمّاكان التّقوي بجميع مراتبها ادباراً عن النّـفس الّتي هي معدن الجهل و اقبالاً على العقل الّذي هو باب العلم كانت مستلزمة

للعلم و ازدياده كما في قوله تعالى: أن تتّقوا الله يجعل لكم فرقاناً و قوله: و من يتّق الله يجعل له مخرجاً و يرزقه من حيث لا يحتسب [وَ ٱللَّهُ بِكُلُّ شَيْءٍ عَلِيمٌ] فيعلم منكم المضارّة و التّقوى؛ ترهيب و ترغيب، قيل في سورة البقرة خمسمائة حكم، و في هذه الاية خاصّة خمسة عشر حكماً [وَإِن كُنتُمْ عَلَىٰ سَفَر]يعني حين التّدايـن [وَ لَـمْ تَجِدُواْ كَاتِبًا] يكتب لكم وثيقة [فَرهَانُ] فالوثيقة رهان او يـقدّر مـا يناسب المقام مثل المأخوذ و مثله و قرئ رهن بضمّتين و رهن بـضمّ الرّاء و اسكان العين و الجميع جمع الرهن [مَّقْبُو ضَدٌّ] و قد اتَّفق الاماميّون على انّ شرط اللَّذوم في الرِّهن القبض [فَإِنْ أَمِنَ بَعْضُكُم بَعْضًا] في السَّـفر او مطلقاً في التّداين بترك الكتابة و ترك الرّهان او في اعطاء الرّهان او في مطلق الامانات [فَلْيُؤَ دِّ ٱلَّذِي ٱؤْ تُمِنَ]اىالمديون او مطلق الامين [أ مَـٰنَتَهُو] دينه سمّاه امانة لائتمان الدّائن المديون عليه او مطلق الامانة [وَ لْيَتَّق ٱللَّهَ رَبَّهُو] في الخيانة و الخديعة [وَلَا تَكْتُمُواْ ٱلشَّهَالدَةَ] خاطب الشُّهود [وَ مَن يَكْتُمْهَا] من غير داع شرعيِّ مبيح لكتمانها [فَإِنَّهُ وٓ ءَاثِمٌ قَلْبُهُو] و في نسبة الاثم الى القلب مبالغة في الاثم فان الاثم من النفس يظهر على الاعضاء و امّا القلب المقابل للتّفس فانّه يرىءٌ من الاثم، و القلب بمعنى التّفس و ان كان منشأً للاثم لكن لاينسب الاثم اليه بل الى الشّخص او الى اعضائه، و في نسبته الى القلب ايهام انّ الاثم سرى من اعضائه الى نفسه، و منها الى قلبه البرئ من الاثم، و عن النّبي على الله نهى عن كتمان الشّهادة و قال: من كتمها اطعمه الله لحمه على رؤس الخلائق و هو قول الله عـز و جـل و لاتكـتموا الشّهادة و من يكتمها فانّه آثمٌ قلبه [وَ ٱللّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ]من اداء الامانة و الخيانة فيها و اداء الشُّهادة وكتمانها [عَلِيمٌ]وعد ووعيد [لِّلَّهِ مَــا فِــى

ٱلسَّمَـٰوَ ٰتِ وَمَا فِي ٱلْأَرْضِ إمستأنف في مقام التّعليل لاحاطة علمه [وَ إِن تُبْدُواْ مَا فِيَ أَنفُسِكُمْ]و منه ابداء الشّهادة ولكن لااختصاص له بها بل يجري في كلّ ما في التّفوس من العقائد و النيّات و الارادات بل يجري بوجه في مكمونات التّفوس الّتي لاشعور لصاحبها بها و ابداء تلك المكمونات بظهورها على صاحبها و شعورهم بها [أَوْ تُخْفُوهُ] و منه كتمان الشّهادة و يجري في كلّ خطرة و خيال و نيّة و ارادة و شأن بل في المكمونات الّـتي لاشعور لصاحبيها بهاممابقي في التّفوس قواها واستعداداتها ولم تصربالفعل بعدُّ حتّى يستشعر بها صاحبوها فانّهابمضمون اخرجت الارض اثقالها و يومئذ تحدّث اخبارها يوم القيامة يظهر جميع المكمونات و لايعزب عنه تعالى شيءٌ منها [يُحَاسِبْكُم بِهِ ٱللَّهُ]و ماورد في الاخبار من عدم المؤاخذه على عزم المعاصى او على الخطرات او على الوسوسة انّما هو بحسب المؤاخذة الدُّنيويّة و العقوبات الاخروية و لاينافي ذلك المحاسبة و عدم ارتفاع الدّرجة، و ماورد في جواب من ذكر الخطرات من عدم استواء ريح الطيّب و ريح المنتن يدلّ على انّ فيهامحاسبة ما، و عن رسول الله عليه: وضع عن امّتى تسع خصالِ: الخطاء، و النّسيان، و ما لا يعلمون، و لا يطيقون، و ما اضطرّوا اليه، و مااستكرهوا عليه، و الطّيره، و الوسوسة في التفكّر في الخلق، و الحسد مالم يظهر بلسانِ اويدٍ [فَيَغْفِرُ لِمَن يَشَآءُ وَ يُعَذِّبُ مَن يَشَآءُ]قـرئ بالرَّفع و بالجزم مع الفاء و بدونه [وَٱللَّهُ عَلَىٰ كُلَّ شَيْءٍ قَدِ يرُّ ءَامَــنَ إَلرَّ سُولُ]ابتداء كلام بل ابتداء آيةٍ منقطعةٍ عمّا قلبهاكما سيجيء [بِــمَآ أَنزلَ إِلَيْهِ مِن رَّبِّهِي]و هذا تبجيل و تنصيص من الله على محمّد ﷺ بايمانه [وَ ٱلْمُؤْ مِنُونَ]عطف على الرّسول او ابتداء كلام كما سيجيء [كُلّ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَ مَلَــُـلِـكَتِهِى] من المقرّبين و الصّافّات صفاً و المدبّرات

امراً واولى الاجنحة والرّكّع والسّجّد ارضيّين كانوا امسماويّين [وَكُتُبهِي] من الكتاب المبين و الكتاب المحفوظ وكتاب المحو والاثبات العلميّ و العيني [وَرُ سُلِهِي] من الملائكة و من البشر في الكبير و الصّغير [لا نُفَرّ قُ] اى قائلين و قرئ لايفرّق بالياء حملاً على لفظ كلّ و لا يفرّقون حملاً على معناه [بَيْنَ أَحَدِ]اضافة بين الى احدِ امّالعمومه لوقوعه في سياق النَّفَى او لتقديره غيره معهاى بين احدٍ و غيره [مِّن رُّسُلِهِي] و المـقصود عدم التَّفريق في التّصديق الفي التّنفصيل [وَقَالُواْ سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا غُفْرَ انَكَ]اغفر او نطلب غفرانك [رَبَّنَا وَإِلَيْكَ ٱلْمَصِيرُ]اظهار لاقرارهم بالمعاد بعد اظهار اقرارهم بالمبدأ [لَا يُكَلِّفُ ٱللَّـهُ نَـفْسًا] بشيءِ من تكاليف المعاد و المعاش و الجملة جواب لسؤ ال مقدّر كأنّه قيل: هل يخرجون من عهدةالتَّكليف بعد ما قالواسمعنا و أطعنا؟_ فقال: لا يكلُّف الله نفساً [إلَّا وُ سْعَهَا]حتّى لا يخرجوا من عهدته و يجوز ان تكون الجملة حالاً مفيدة لهذا المعنى و المراد بالوسع ما يسعه قدر تهم و تفضل هي عنه [لَهَا مَا كَسَبَتْ] حال او جواب لسؤالِ مقدّرِ [وَعَلَيْهَا مَا أَكْتَسَبَتْ] يعني ان نفع حسناتها عائدةً اليها لاالي غيرها وكذا ضرّ سيّئاتها، وكسب المال بمعنى اصابه من غير اعتبار تعمّل في تحصيله بخلافا كتسب فانّالمعتبر فيه التعمّل و الاجتهاد و استعمال الكسب في الطّاعات و المعاصى للاشارة الى انّ الحركات الصّادرة من الانسان بوفاق الامر الالهيّ و بخلافه مورثة لحصول شؤن نـورانـيّة او ظلمانيّة للنّفس هي كالاموال الحاصلة بالحركات المعاشيّة واستعمال الكسب في جانب الخير للاشعار بان الانسان لمّا كانت فطرته فطرة الخير كان كلّما يحصل له من طريق الخير يبقى للنّفس و النّفس اذا خليّت و طبعهالاتتعمّل في كسب الخير بخلاف الشّر فانه اذا لم يتعمّل الانسان في تحصيله لم يبق اثره

لنفسه و انّ النّفس اذا خليّت و طبعها لا تـ حصل الشّــرّ الاّبــالتعمّل [رَ بَّــنَا لا تُو اخذْنا آ جزء مقول المؤمنين وقوله تعالى: لا يكلّف الله؛ كانت معترضة [إن نَّسِينَآ]شئياً من المأمور بها [أوْ أخْطَأَنَا] في شيءٍ من المنهيّات، و الخطاء كالنّسيان يكون في الفعل الّذي لم يكن الفاعل على عزيمة فيه [رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْ عَلَيْنَآ إِصْرًا] الاصربالكسرالعهد والذنب والثقل وقديضم و يفتح في الكلِّ و المراد به هنا الثَّقل او الحمل الثَّقيل و حمل الاصر من الله عبارة عن التكاليف الشاقة التي كانت في الامم السّالفة كما سيأتي وعن الواردات الّتي كان تحمّلها شاقّاً مثل الواردات الّتي كانت في بني اسرائيل على ما روى ان القبطى كانوا يقيدونهم بالاغلال ثم يكلّفونهم نقل الطّين و اللّبن على السّلاليم، و عن الواردات النّفسانيّة الّتي كان تحمّلها شاقاً قبل الاسلام و الايمان من مهيجات الغضب و الشهوة و من المصائب الواردة [كَمَا حَمَلْتَهُو عَلَى ٱلَّذِينَ مِن قَبْلِنَا] من الامم السّالفة والجنود النَّفسانيَّة [رَبَّنَا وَلَا تُحَمِّلْنَا مَا لَا طَاقَةَ لَنَا بِهِي]منالتَّكاليف والبلايا الَّتي هي فوق الطَّاقة، و وجه استعمال التّحميل الدَّالُّ على المبالغة ههنا و الحمل الدَّالُّ على مطلق الحمل هناك يستفاد من مفعولهما [و ٱعْفُ عَــنَّا] عفى عنه ذنبه ترك العقوبة عليه او طهّر القلب من الحقد عليه، و قد يستعمل العفو في المحو و الامحاء [وَ أَغْفِرْ لَنَا] و استرذنو بنا عن خلقك او عن انفسنا لانتفاعنا [وَ أَرْحَمْنَآ أنتَ مَوْ لَـكنا]تعليل واستعطاف [فَانصُوْنَا عَلَى ٱلْقَوْم ٱلْكَـٰفِر ينَ] من الشّياطين الانسيّة و الجنيّه في خارج وجـودنا او داخله فَانّه حقيق على المولى ان ينصر مواليه على اعدائه. و في الاخبار انّ هذه الاية مشافهة الله لنبيّه على على أسرى به الى السّماء فأوحى الى عبده ما اوحي فكان فيما اوحي اليه هذه الاية: لله ما في السّموات و ما في

الارض و ان تبدوا ما في انفسكم او تخفوه يحاسبكم به الله فيغفر لمن يشاء و يعذُّب من يشاء و الله على كلُّ شيءٍ قدير وكانت الاية قد عرضت على الانبياء من لدن آدم إلى الن بعث الله تبارك اسمه محمداً على وعرضت على الامم فأبوا ان يقبلوها من ثقلها وقبلها رسول الله عَيَّة و عرضها على امّته فقبلوها فلمّا رأى الله عزّ و جلّ منهم القبول على انّهم لا يطيقونها فلمّا ان سار الى ساق العرش كرّر عليه الكلام ليفهمه فقال آمن الرّسول بما انزل اليه فأجاب مجيباً عنه و عن امّته فقال: و المؤمنون كلّ آمن بالله و ملائكته وكتبه و رسله لانفرّق بين احدِ من رسله، فقال جلّ ذكره لهم الجنّة و المغفرة على ان فعلوا ذلك، فقال النّبي عَيَّا الله اذا فعلت ذلك بنا فغفر انك ربنًا و اليكالمصير يعني المرجع في الاخرة، قال فأجابه الله عزّ و جلّ و قد فعلت ذلك بك و بامّتك، ثمّ قال عزّ و جلّ امّا اذا قلبت الاية بتشديدها و عظم ما فيها و قدعرضتها على الامم فأبوا ان يقبلوها و قبلها امّتك فحقّ على ّ ان ارفعها عن امّتك، و قال: لا يكلّف الله نفساً الله وسعها لها ما كسبت من خير و عليها ما اكتسب من شرّ فقال النّبيّ على لمّاسمع ذلك امّا اذافعلت ذلك بي و بأمّتي فزدني، قال: سل، قال: ربّنا لا تؤ اخذنا ان نسينا أو أخطأنا، قال الله تعالى: لست اؤاخذ امّتك بالنّسيان و الخطاء لكرامة منك عليّ، وكانت الامم السّالفة اذا نسوا ماذ كّروا به فتحت عليهم ابواب العذاب و قد رفعت ذلك عن امّتك، وكانت الامم السّالفة اذا نـوامـا ذكّروا به فتحت عليهم ابواب العذاب و قد رفعت ذالك عن امتّك، وكانت الامم السّالفه اذا أخطأوا اخذوا بالخطاء و عوقبوا عليه؛ و قد رفعت ذلك عن امّتك لكرامتك على فقال النّبي عَليه: اللّهم اذا اعطيتني ذلك فزدني فقال الله تعالى له سل، قـال: ربّنا و لاتحمل علينا اصراً كما حملته عــلي

الَّذين من قبلنا يعنى بالاصر الشِّدائد الَّتي كانت على من كان قلبنا فأجابه الله تعالى الى ذلك فقال تبارك اسمه: قد رفعت عن امّتك الاصار الّتي كانت على الامم السّالفة كنت لااقبل صلوتهم الآفي بقاع من الارض معلومة اخترتهالهم و ان بعدت و قدجعلت الارض كلّها لامّتك مسجداً وطهوراً؛ فهذه من الاصار الَّتي كانت على الامم قبلك فرفعتها عن امِّتك، وكانت الامم السّالفة اذا اصابهم اذي من نجاسة قرضوها من اجسادهم و قد جعلت الماء طهوراً لامّتك؛ فهذه من الاصار الّتي كانت عليهم فرفعتها عن امّتك، وكانت الامم السّالفة تحمل قرابينها على أعناقها الى بيت المقدّس فمن قبلك ذلك منه ارسلت اليه ناراًفا كلته فرجع مسروراً، و من لم اقبل ذلك منه رجع مثبوراً و قدجعلت قربان امّتك في بطون فقرائها ومساكينها فمن قبلت ذلك منه اضعفت ذلك له اضعافاً مضاعفة، و من لم اقبل ذلك منه رفعت عنه عقوبات الدُّنيا و قد رفعت ذلك عن امّتك؛ و هي من الاصار الّتي كانت على الامم قبلك، وكانت الامم السّالفة صلوتهامفروضة عليها في ظلم اللّيل وأنصاف النّهار وهي من الشّدائد الّتي كانت عليهم فرفعتها عن امّتك، و فرضت عليهم صلوتهم في أطراف اللّيل و النّهار و في اوقات نشاطهم (الى ان قال) وكانت الامم السّالفة حسنتهم بحسنة وسيتتهم بسيتة وهي من الاصار التي كانت عليهم فرفعتها عن امّتك و جعلت الحسنة بعشر و السيّئة بواحدة، وكانت الامم السّالفة اذا نوى احدهم حسنة ثمّ لم يعملها لم تكتب له و ان عملهاكتبت له حسنة و انّ امتّك اذا هم احدهم بحسنة ولم يعملها كتبت له حسنة و ان عملها كتبت له عشر (الى ان قال) وكانت الامم السّالفة اذاهم احدهم بسيّئة ثمّ لم يعملها لم تكتب عليه و ان عملهاكتبت عليه سيَّتةٌ، و انَّ امَّتك اذاهمّ احدهم بسيِّئةٍ ثمّ لم يعملهاكتبت له حسنة (الى ان قال) وكانت الامم السّالفة اذا اذنبواكتبت ذنوبهم على ابوابهم

سورة ألبقره ٦٦٧

و جعلت توبتهم من الذِّنوب ان حرّمت عليهم بعدالتَّوبة احبِّ الطِّعام اليهم و قد رفعت ذلك عن امّتك و جعلت ذنوبهم فيما بيني و بينهم و جعلت عليهم ستوراً كثيفة وقبلت توبتهم بلاعقوبة، والااعاقبهم بان احرّم عليهم احبّ الطّعام اليهم، وكانت الامم السّالفة يتوب احدهم من الذّنب الواحد مائة سنة او ثمانين سنة او خمسين سنة ثمّ لااقبل تو يته دون إن إعاقبه في الدّنيا يعقو بة (إلى إن قال) و انّ الرّجل من امّتك ليذنب عشرين سنة او ثلاثين سنة او اربعين او مائة سنة ثم يتوب و يندم طرفة عين فأغفر ذلك كله، فقال النبي عَلَيُّ: اللَّهم اذا اعطيتني ذلك كله فزدنى، قال: سل، قل: ربّنا و لاتحمّلنا ما لاطاقة لنا به قال تبارك اسمه: قد فعلت ذلك بك و بامّتك و قد رفعت عنهم عظيم بلايا الامم و ذلك حكمي في جميع الامم ان لاا كلِّف خلقاً فوق طاقتهم، قال: واعف عنَّا و اغفر لنا و ارحمنا انت مولينا، قال الله عزّ و جلّ: قد فعلت ذلك بتائبي امّـتك، قال: فانصرنا على القوم الكافرين قال الله جلّ اسمه انّ امّـتك في الارض كالشّامة البيضاء في الثّور الاسود، هم القادرون و هم القاهرون و يستخدمون ولايستخدمون لكرامتك على وحقّ على أن اظهر دينك على الاديان حتّى لا يبقى في شرق الارض و غربها دين الاَّ دينك او يؤدّون الى اهل دىنك الجزية.

و الاخبار في فضل هذه الاية و التي قبلها و انهما من كنوز العرش كثيرة، و روى انزل الله آيتين من كنوز الجنّة كتبهما الرّحمن بيده قبل ان يخلق الخلق بألفى سنة من قرأهما بعد عشاء الاخرة اجزئتاه عن قيام اللّيل، و فسى رواية: من قرء الايتين من آخر سورة البقرة كفتاه.

سورة ءال عمران

و هي مدنيّة

بسم الله الرّحمن الرّحيم

[الَّمْ ٱللَّهُ لَآ إِلَـٰهَ إِلَّا هُوَ ٱلْحَيُّ ٱلْقَيُّومُ] قد مضى اوّله في اوّل سورة البقرة مفصّلاً و ما بعده في آية الكرسيّ [نَزَّلَ عَـلَيْكَ ٱلكـتَـٰتَ بِالْحَقّ مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَـدَيْهِ] من الكتب و الشّرائع [وَأَنزَلَ ٱلتُّوْرَ لَـٰـةً] هو اسم لكتاب موسى إلله اعجميّ و دخول الّلام عليه لتعربيه، او هو عربيّ من وري الزند اذا ظهرت ناره، او من واراه اذا ستره؛ واصله و ورية مثل دحرجة مصدر الفعل الملحق بمد حسرج فأبمدلت الواوتياء و اليباء الفاً [وَ ٱلْإِنجِيلَ]بكسر الهمزة و فتحها و هو ايضاً عجميّ و دخول اللام لتعربيه او عربيّ مأخوذ من النّجل بمعنى الولد او الوالد او الرّمي بالشّيء، او العمل، او الجمع الكثير، او السّير الشّديد، او المحجّة او محو الصبيّ لوحه او من النّجل بالتّحريك بمعنى سعة العين [مِن قَبْلُ] اي قبل القرآن او هذا الزّمان [هُدًى لِّلنَّاسِ وَأَنزَلَ ٱلْفُرْقَانَ]اي القرآن، ويعلم من هذا انَّالمرادبالكتاب في اوّل الاية جملة الكتاب الّتي نزلت على قلبه عَيْدٌ في ليلة القدر، او جملة احكام الرّسالة، او آثار الولاية الّتي فصّلت بالتّنزيل على مقام صدره وبالتّعبير بالعبارات النّفسيّة واللّفظيّة بالفاظ الكتاب الالهيّ و الاخبار القدسيّة والنّبويّة فعلى هذا يكون الفرقان مصدراً بمعنى المفروق المفصل او بمعنى الفارق المفصّل و قد فسّر في اخبار كثيرة القرآن بجملة الكتاب، و الفرقان بالمحكم الواجب العمل به؛ و هو يشعر بما ذكرنا و قد مضى بيانٌ للقرآن و الفرقان و يستنبط ممّاذكر وجه التعبير بالتّنزيل في تنزيل الكتاب و بالانزال في انزال

التّوراة و الانجيل و الفرقان؛ فانّ نزول الكتاب كان من مقام الاطلاق الى مقام التَّقييد و كان محتاجاً الى كثير تعمّل من جانب القابل المستعدّلنز وله بخلاف نزول التّوراة و الانجيل و الفرقان فانّها نزلت من مقام التّقييد الاجـماليّ الى مقام التّقييد التّقصيليّ فلم تكن محتاجة الى كثير تعمّل و لذلك لم يأت فيها بالتّنزيل الدّالّ على المبالغة و لمّا صار المقام مقام السّؤال عن حال من كفر بالكتب اجاب تعالى بـقوله [إنَّ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ بِئَــايَـٰتِ ٱللَّــهِ لَــهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ] مؤكّداً بالتّأكيدات، و الايات اعمّ من الايات الانفسيّة و الافاقيّة والتّدوينيّة فانّ شؤنات النّفوس و وارداتها الجسمانيّة و النّفسانيّة و موجودات العالم الكبير كلّها آيات جماله و جلاله تعالى، و المراد بالكفر بالايات الكفر بها من حيث كونها آياتٍ لامن حيث ذواتها في انفسها فانّكثيراً من الكافرين بالايات مشاهدون لذواتها غير ساترين لها مع انّهم كافرون بها من حيث انَّها آيات [وَ ٱللَّهُ عَزيزٌ]جملة حاليَّة او معطوفة في مقام التَّعليل و التَّا كيد ومعنى عزَّته تعالى انّه لايمنعه مانع من مراده [ذُو ٱنتِقَام] من شأنه الانتقام ممّن خالفه و عصاه [إِنَّ ٱللَّهَ لَا يَخْفَىٰ]استيناف في مقامًالتّعليل او جواب للسّؤال عن علمه تعالى بهم وبكفرهم كأنّه قيل: هل يعلم كفرهم؟ _ فقال انَّه لا يخفي [عَلَيْهِ شَيْءٌ فِي ٱلْأَرْضِ وَلَا فِي ٱلسَّمَآءِ]اي في جملة ما سوى الله لانّ الارض تعمّ العوالم الثّلاثة: عالم الاقدار النّورانيّة و الاقدار الظّلمانيّة و الاجساد الطّبيعيّة، و السّماء تعمّ الارواح المدبّرة و الارواح المجرّدة [هُو َ ٱلَّذِي يُصَوّرُ كُمْ] حال اومستأنف جواب لسؤالٍ تقديره؛ هل يعلم بواطن الاشياء فيهما؟ _ او جواب لسؤالٍ عن علَّة اثبات الحكم يعني انَّه يعلم ظواهر ما في العالم لانّه هو الّذي يصوّركم [فِي ٱلْأَرْ حَام كَيْفَ يَشَآ ءُ] فهو يعلم بواطن الاشياء و مالم يوجد بعد فكيف لا يعلم ظواهر هاالّتي

وجدت في العالم، و لااختصاص للارحام بأرحام الامّهات الجسـمانيّة فــانّ النَّفوس الحيوانيَّة والبشريَّة ارحام للَّطيفة السيَّارة الانسانيَّة الَّـتي يكون خطاب الله متوجّهاً اليها بل الموادّ البعيدة من الحبوب و اللَّحوم و البـقول و الفواكه الَّتي تصير اغذية الاناسيِّ و الكيلوس و الكيموس و الدِّماء الجارية في العروق والاعضاء و الدّماءالمتشبّهة بالاعضاء ارحام للنّطف الّتي هي في المراتب الجنينيّة ارحام للنّفوس الحيوانيّة و البشريّة و اللّطيفة الانسانيّة و المراتب العالية للنَّفس الانسانيَّة كلُّ بوجه رحم للاعلى منها و لذلك فسَّر البطن فيمارود من، انّ السّعيد سعيد في بطن امّه؛ بالولاية، فانّ الانسان مالم يدخل تحت الولاية التكليفية بالبيعة الخاصة الولوية و قبول الدّعوة الباطنة حاله حال النَّطفة في صلب الرِّجل و بعد الدُّخول في الولاية بالبيعة الخاصّة حاله حال النّطفة المستقرّة في الرّحم و لايظهر السّعادة و الشّقاوة الاّبعد الدّخول في الولاية، و لذلك كان على على الله قسيم الجنّة و النّار، و من لم يدخل في الولاية لايخرج من الدّنيا الا بعد عرض الولاية عليه و ظهور عليٌّ إلله لديه حتّى ينكر او يقبل؛ فيشقى او يسعد، روى عن الصّادق إليِّي: انَّ الله اذا اراد ان يخلق خلقاً جمع كلّ صورة بينه وبين آدم إلي ثمّ خلقه على صورة احديهن فالايقولنّ احدهذالايشبهني و لايشبه شيئاً من آبائي، و في حديث خلق الانسان و تصويره في الرّحم؛ ثمّ يبعث الله ملكين خلاّقين يخلقان في الارحام ما يشاء الله يقتحمان في بطن المرأة من فم المرأة فيصلان الى الرّحم و فيها يعني في النّطفة الرّوح القديمة المنقولة في اصلاب الرّجال و ارحام النّساء فينفخان فيها روح الحيوة و البقاء و يشقّان له السّمع و البصر و جميع الجوارح و جميع ما في البطن باذن الله تعالى ثم يوحى الله الى الملكين: اكتباعليه قضائي و قدري و نافذا أمرى و اشترطالي البداء فيما تكتبان، فيقولان: يا ربّ مانكتب؟ ـ قال:

فيوحى الله عزّ و جلّ اليهما: ان ارفعارؤسكما الى رأس أمّه فيرفعان رؤسهما فاذا اللُّوح يقرع جبهة أمَّه فينظر ان فيه فيجد ان في اللُّوح صورته و زينته و اجله و ميثاقة شقيًّا او سعيداً و جميع شأنه، قال: فيملى احدهما على صاحبه فيكتبان جميع ما في اللّوح و يشترطان فيه البداء فيما يكتبان ثمّ يختمان الكتاب و يجعلانه بين عينيه ثمّ يقيمانه قائماً في بطن امّه قال: فربّما عتا فانقلب و لايكون ذلك الآفي كلّ عاتِ او ماردٍ، و اذا ابلغ اوان خروج الولد (الى ان قال) فيزجره الملك زجرة فيفرغ منها الولد فينقلب فيصير رجلاه فوق رأسه و رأسه في اسفل البطن ليسهّل الله على المرأة و على الولد الخروج؛ الى آخر الحديث. و اقتحام الملكين من فم المرأة كناية عن دخولهما عن الجهة التبي بها بقاء الام و هي الجهة الغيبية و الآفلاجهة لدخول الملك وخروجه في عالم الطّبع لانه خارج عن الجهات فلا يتحدّد بالجهات، وكتابة القضاء و القدر من اللُّوح القارع جبهة الامَّكناية عن استنباط احوال ما بالقوَّة عن المحلِّ الَّذي تلك القوّة فيه و تأثّر ما بالقوّة عن المحلّ باثاره، و اشتراط البداء لكون ما بالقوّة قد يتأثّر من الاسباب الخارجة عن المحلّ [لآ إلَك إلّا هُو] حال او مستأنف في موضع التّعليل [ٱلْعَزيزُ]الّذي لايمنعه مانعٌ عن تصوير ما يشاء في الرّحم [ألْحَكيمُ]الّذي لا يصوّره الا بصورة اقتضاها استعداده و تستعقب مصالح عائدة اليها او الى العالم [هُوَ ٱلَّذِيّ أَنزَلَ عَلَيْكَ ٱلْكِتَـٰبَ]حال اومستأنف و بيان لحكمته، و الكتاب ههنا عبارة عن جملة ما سوى الله فانّ ما سواه كتابه كما مضى في اوّل الكتاب، و نزوله عبارة عن ظهوره على مقام محمد على مقامه التّازل بصور مناسبة له في ذلك المقام، أو ظهوره على مقام رسالته على السلبه من الاحكام، او ظهوره بالالفاظ و العبارات والنّقوش والكتابات الّتي هي كتابه التّدوينيّ منه.

بيان المحكم والمتشابه

[منْهُ ءَ أَيَاتٌ مُّحْكَمَاتً] احكم الامر و البناء اتقنه بحيث لا يتطرّق الانثلام و الزّوال اليه، و احكم الحكم اتقنه بحيث لا يتطرّق المحو و النَّسخ اليه، و احكم اللَّفظ اتقنه بحيث لا يتطرّق الاحتمال اليه، والمتشابه في كلّ من هذه مقابل المحكم وكلّما ورد من المعصومين إلى و نقل من غيرهم في بيان المحكم والمتشابه راجع الى هذه المعاني، و الكتاب التّكوينيّ الكبير آياته العقلانيّة و النّفسانيّة من حيث وجوهها العقلانيّة محكماتها و اصول متشابهاتها و آياته العينيّة الطّبيعيّة والعلميّة الملكوتيّة العالية و السّافلة من حيث تطرّق المحو و الزّوال اليهامشتابهاتها، و الكتاب التّكوينيّ الانسانيّ المختصر من الكتاب الكبير؛ آياته الرّوحيّة والعقليّة محكماته، و آياته النّفسيّة و الطّبيعيّة متشابهاته، و من حيث نشأته العلميّة علومه العقلانيّة محكماته لعدم تطرّق و الزّوال اليها و عدم تخلّف معلوماتها عنها؛ لانّ معلوماتها مـن حيث انموذجاتها نفس تلك العلوم و علومه النُّ فسانيَّة كـلَّيَّاتها و جـزئيَّاتها تصديقاتها وتصوّراتها يقينيّاتها وظنيّاتها متشابهاته لانمحائها عن النّفس و مغاير تهالمعلو ماتها و جواز تخلُّف معلو ماتها عنها و لذلك سميَّت بالظنُّون، و من حيث افعاله الاراديّة جميع افعاله و اقواله و خطراته و لمّاته متشابهاته لزوالها و عدم بقائها، و من جهةِ اخرى ماكان صـدورها عـن الله تـعالى و رجوعها اليه تعالى معلوماً محكماته، و ما كان صدورها من الله غير معلوم او صدورها من الشّبطان معلو مأ متشابهاته، و هكذا حال ما كان رجو عه الى الله معلوماً؛ و حال مالم يكن رجوعه الى الله معلوماً، و من الاحكام التكليفيّة مالم يتطرّق النّسخ اليه كان محكماً، و ما كان منسوخاً او يتطرّق النّسخ اليه كان متشابهاً. و ماكان عامّاً جارياً على كلّ مكلّفِ كان محكماً. و ماكان خاصّاً غير

جار على كلّ مكلّف كان متشابهااً، و من الكتاب التدوينيّ ما كان واضح الدّلالة غير محتمل غير مدلوله او ماكان ناسخاً او ماكان حكمه عامّاً او ماكان ثابتاً غير منسوخ او ماكان متعيّن التّأويل بعد تعيّن تنزيله كان محكماً، و ما كان خلاف ذلك كان متشابهاً، و لمّا كان على إلى بجميع اجزائه محكوماً بحكم الرّوح و راجعاً الى الله و متحقّقاً بالارواح العالية و مخالفوه بعكس ذلك صحّ تفسير المحكمات بعلم الله و الائمة الله و تفسير المتشابهات بمخالفيهم كماورد عن ابي عبدالله إليا في قوله تعالى: منه آيات محكمات، و لمّاكان المحكمات اصلاً وعماداً للكتاب قال: [هُنَّ أُمُّ ٱلْكِتَـٰب] و لم يقل امّهات الكتاب مع ان قياس الحمل على الايات يقتضى الجمع لانَّه تعالى فرض المجموع المسمّى بالكتاب امراً وحدانيّاً و هذا الفرض يقتضى الوحدة فيما ينسب اليه لاالجمعيّة، و لانّ مجموع المحكمات من حيث الاجتماع يكون اصلاً واحداً للكتاب وليس كلّ واحد منها اصلاً برأسه [وَأُخُـرُ مُتَشَلِبهَلِتٌ فَأَمَّا ٱلَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ إميل عن الحقّ و انحراف عن جهة القلب و الاخرة [فَيَتَّبعُونَ] من العالم الكبير متشابها ته الّـتي هـي موجودات دار الدّنيا و زينتها الزّائلة الفانية بسرعةِ، و التّي هي الشّـهودات الفانيةالممزوجة بالالام و الادراكاتالشّيطانيّة و الافعال والاقوال الزّائغة او المشتبهة بالزّائغة، و من الاحكام مشتبهاتها الموافقة لارائهم الكاسدة، او السّائغة التّأويل اليها، و من القرآن المتشابهات الموافقة لاوهامهم او الجائزة التَّأُويل اليها فهم يدعون المحكات من الكتاب ويتبِّعون [مَا تَشَلِّبَهَ مِنْدُ أَبْتِغَآ ءَ أَلْفِتْنَةِ] شاعرين بالابتغاء او غير شاعرين؛ فانّ ابتغاء الفتنة كابتغاء مرضاة الله قد يكون من قصدٍ الهي و قد يكون من غير قصدٍ لان الواقعين في دار النّفس و جهنّام الطّبع لا يكون منهم الآ افساد ارض العالم الصّغير او الكبير

و اهلاك حرثها و نسلها و بكلّ فعل او قول منهم يشتدّ ذلك الافساد، و ذلك الاشتداد هو الابتغاء للافساد سواء لم يكونوا شاعرين باصلاح و افساد او كانوا عالمين بانّه افساد قاصدين له، او كانوا ظانّين انّـهم مصلحون غـير مفسدين كما تفوّهوا و قال: انّما نحن مصلحون [وَ ٱبْتِغَآ ءَ تَأُو يله ي الى ما يوافق آرائهم [وَمَا يَعْلَمُ تَأُو يلَهُوٓ]جملة حاليّة على جواز دخـول الواو على المضارع المنفيّ بما، او معطوفة و التّأويل امّا بمعنى المأوّل الهي او بمعناه المصدريّ يعني لا يعلم ما هو تأويله في نفس الامر [إلَّا ٱللَّهُ] اعلم أنّ تأويل الشّيء بمعنى ارجاعه لا يصدق الا اذا اعيد الى ما منه بدئ، و لمّا كان مبدأ الكلمات الالهيّة التّكوينيّة والتّدوينيّة مقام ظهوره تعالى الّذي هو مقام ٱلْعِلْم]رسوخاً تامّاً و هم الّذين بلغوا الى مقام المشيّة و ارتقوا عـن مـقام الامكان و هم محمّد عَيْنِ و اوصياؤه الاثنا عشر لاغير هم كما بلغ الينا، و امّا غيرهم من الانبياء و الاولياء فلمّا لم يرتقوا عن مقام الامكان لم يعلموا تأويلها التّامّ بل بقدر مقامهم و شأنهم، و لمّاكانت الكلمات بوجه ناشئة عن مقام الغيب صحّ ان يقال: لا يعلم تأويلها التّامّ ألا الله، و امّا الرّاسخون في العلم فلا يعلمونه و [يَقُولُونَ] من بابالتّسليم [ءَامَنَّا بهِي] وعلى هذا فــالوقف على الآ الله و قوله الرّاسخون في العلم ابتداء جملة اخرى فصح ان يقال: لا يعلم تأويل القرآن ألا الله، او يقال:

علم تأويل القرآن منحصر في النبي عَيْنُ و الائمة على و لا يعلمه غيرهم، او يقال: علمه منحصر فيهم و في خواص شيعتهم، و قد اشير الى كل من هذه في الاخبار [كُلُّ] من المحكم و المتشابه [مِّنْ عِندِ رَبِّنَا] في خبر نحن الرّاسخون في العلم، و في روايةٍ، فرسول الله عَيْنُ افضل الرّاسخين، و في خبر:

ان الرّاسخين في العلم من لا يختلف في علمه، و في خبر، ثم ّان الله جلّ ذكره بسعة رحمته و رأفته بخلقه و علمه بما يحدثه المبدّلون من تغيير كلامه قسّم كلامه ثلاثة اقسام: فجعل قسماً منه يعرف العالم و الجاهل، و قسماً لا يعرفه الا من صفاذهنه و لطف حسّه و صح تميزه ممّن شرح الله صدره للاسلام، و قسماً لا يعرفه الا الله و انبياؤه و الرّاسخون في العلم، و انّما فعل ذلك لئلا يدّعي اهل الباطل من المستولين على ميراث رسول الله على من علم الكتاب مالم يجعله لهم، و ليقودهم الاضطرار الى الا يتمار عن ولاة امرهم فاستكبروا عن طاعته تعزّزاً و افتراء على الله عزّ و جلّ و اغتراراً بكثرة من ظاهرها و عاونهم و عاند الله جلّ اسمه و رسوله [و مَا يَذّكُرُ] ان في الكتاب محكماً ومتشابهاً، و انّ المتشابه لا يعلمه الا الله او من كان خليفة لله، و انّ الكتاب لا يتصوّر ا يجاده و انزاله الا بالاشتمال على المتشابه.

بيان صيرورة الانسان ذالبّ

[إِلاَّ أَوْلُواْ ٱلْأَلْبَابِ] الذين صارت اعمالهم وعلومهم ذوات الباب بتعقيد قلوبهم على الولاية على ايدى اولياء الامركما مضى و هو معطوف من الله الحاكى على المحكى من قولهم، او هو من المؤمنين القائلين، و الاشكال بأنّ الاتيان بالكلام المتشابه المحتمل الوجوه غير ظاهر المرام ليس من دأب الحكيم ليس في محلّه؛ لانّ المعنى ان كان من جنس المحسوسات و ممّا يدركه العوامّ يمكن الاتيان بالكلام نصّاً في المرام و ما يمكن الاتيان به غير محتمل لغيره قديؤتى به لاغراض صحيحة عقلانيّة محتمل الوجوه العديدة و قد عدّوا الاتيان بالكلام محتمل الوجهين الوالوجوه من محسّنات الكلام وان كان من الامور الغيبيّة الّتي لاشبيه لها في هذا العالم فانّها بمقدّراتها و مجرّداتها نورانيّة و ما في هذا العالم بجملتها ظلمانيّة و لامناسبة بوجه من

الوجوه بين النورانيّ و الظّلمانيّ بل النّورانيّ اذا ظهر افني الظلمانيّ و لذلك قال تعالى: و لو انزلنا ملكاً لقضى الامر لانّ الموجودات النّورانيّة اذا ظهرت في هذا العالم بوجوداتها افنت ما فيها لا يمكن التعبير عنها الاّ بـالامثال، و التصوير بالامثال لايمكن الآبالعبارات المتشابهة المحتاجة الى التّأويل كالرِّؤ ياالمحتاجة الى التّعبير فانّها تصوير ما في ذلك العالم عند المدارك الاخرويّة بالامثال وليست الآمحتاجة الى التّعبير و لايجوز ذلك التّأويل و هذا التّعبير الا من بصير ناقدٍ بوجوه المناسبة بين الامثال و الممثّل لها نسب الى اميرالمؤمنين عليه انه قال: اعلم انّ الرّاسخين في العلم هم الّذين اغناهم الله عن الاقتحام في السّددالمضروبة دون الغيوب فلزموا الاقرار بجملة ما جهلوا تفسيره من الغيب المحجوب فقالوا: آمنًا به كلٌّ من عند ربّنا؛ فمدح الله عزّ و جلّ اعترافهم بالعجز عن تناول مالم يحيطوا به علماً و سمّى تـركهم التـعمّق فيمالم يكلُّفهم البحث عنه منهم رسوخاً فاقتصر على ذلك و لاتقدّر عظمة الله على قدر عقلك فتكون من الهالكين [رَبَّنَا لَا تُزغ قُلُو بَنَا] عن الاستقامة على طريق الاعتراف بالعجز فيما لانعلم و ترك التّصرّف في المتشابه الّـذي لانعلم تأويله و الاقرار بأنَّه من عندالله الى التَّصرَّف فيمالانعلم و التفوَّه بالاراء و تأويلالمتشابه من عندانفسنا و اتبّاع ما يوافق مـنه اهـواءنــا [بَــعْدَ إِذْ هَدَ يْتَنَا] الى التسليم و ترك الاستبداد بالاراء بقوبل الولاية و البيعة الخاصة [وَهَبْ لَنَا مِن لَّدُنكَ رَحْمَةً إِنَّكَ أَنتَ ٱلْوَهَّابُ]سألوا الابقاء على التّبرّي و ازدياد التولّي؛ و الهبة الاعطاء من غير عوضٍ و هذا المعنى على التّحقيق خاصّ بالله او من تخلّق باخلاقه، عن الكاظم علي انّ الله قد حكى عن قوم صالحين انهم قالوار بتنالا تزع قلوبنا بعداذ هديتنا وهب لنا من لدنك رحمة انّك انت الوهاب، حين علموا انّ القلوب تزيغ و تعود الى عماها ورداها انّه لم

يخف الله من لم يعقل عن الله، و من لم يعقل عن الله لم يعقد قلبه على معرفة ثابتة يبصرها و يجد حقيقتها في قلبه، و لايكون احد كذلك الاّ من كان قـوله لفعله مصدَّقاً و سرّه لعلانيته موافقاً لانّ الله لم يدّل على الباطن الخفيّ من العقل الا بظاهر منه و ناطق عنه [رَبَّنَآ إِنَّكَ جَامِعُ ٱلنَّاسِ لِيَوْم] اى في يوم او لحساب يوم إلَّا رَيْبَ فِيهِ إِنَّ ٱللَّهَ لَا يُخْلِفُ ٱلْمِيعَادُّ] تعليل لقوله تعالى: لاريب فيه او لقوله تعالى انَّك جامع النَّاس، و الميعاد وقت الوعد او محلَّه [إنَّ ٱلَّذِ ينَ كَفَرُواْ]ابتداءكلام من الله منقطع عن سابقه، و يجوز ان يكون من جملة مقول المؤمنين تعليلاً للسّابق و المراد بالكفر بالولاية فانّ الاية تعريضٌ بالامّة و يدلّ عليه قوله تعالى كذّبوا باياتنا [لَن تُغْنىَ عَنْهُمْ] اغنى زيداً عن عمرو جعله غنيًّا عن الاحتياج الى عمرو، و اغنى العذاب عن زيد جعل العذاب غنيّاً عن الاحتياج الى زيد كأنّ العذاب محتاج اليه في ورودِه فجعله غنيّاً عنه كناية عن دفعه عنه فالمعنى لن تدفع عنهم [أُمْوَ لَهُمُ وَ لَآ أَوْ لَـٰـٰدُهُم مِّنَ ٱللَّهِ] حال عن قوله تعالى [شَيْئًا]اي لن تدفع شيئاً حالكونه نازلاً من الله [وَأُوْ لَـُلِّكَ هُمْ وَقُودُ ٱلنَّارِ] في الجحيم كما انّهم في الدّنيا وقود نار الغضب و الحرص و الحسـد و غـيرها [كَــدَأْب ءَال فِرْعَوْنَ] اي شأنهم و ديدنهم و هو متعلّق بلن تغني، او بوقود النّار، او خبر لمحذوف، [وَ ٱلَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ كَذَّبُواْ بِـَّا يَلْتِنَا]بالرّسل واوصيائهم و سائر الايات [فَأَخَذَهُمُ ٱللَّهُ]التفات من التكلّم الى الغيبة لانّ المؤاخذة لاتكون الا في المظاهر الدّانية لله بخلاف الايات فانّها منسوبة اليه تعالى باعتبار المقام العالى [بذُّنُو بهمْ وَٱللَّهُ شَدِ يدُ ٱلْعِقَابِ قُل] يامحمّد عَيِّنْ [لُّلَّذِينَ كَفَرُواْ سَتُغْلَبُونَ] في الدّنيا و حال الموت و في البرازخ و فــي المحشر [وَ تُحْشَرُونَ]بعد الانتهاء الى المحشر الْإِلَىٰ جَـهَنَّمَ وَ بِـئْسَ أَلْمِهَادُ] نسب الى الرّواية انّه لمّا اصاب رسول الله عَيْنَ قُريشاً ببدر و قدم المدينة جمع اليهود في سوق قينقاع فقال: يامعشر اليهود احذروا من الله مثل مانزل بقریش یوم بدر و أسلموا قبل ان ینزل بکم ما نزل بهم فقدعرفتم انّی نبيّ مرسل تجدون ذلك في كتابكم فقالوا: يا محمّد عَيَّا لله لا يغرّنك انَّك لقيت قوماً اغماراً لاعلم لهم بالحرب فأصبت منهم فرصة امّا و الله لوقاتلتنا لعرفت انًا نحن النَّاس فأنزل الله هذه الآية و قد فعل الله ذلك بهم و صدق وعده بقتل بني قريظة و اجلاء بني النّضير و فتح خبير و وضع الجزة على من بقي منهم و غلبالمشركين و هو من دلائل النّبوّة [قَدْكَانَ لَكُمْ] ايّها اليهود او مطلق الكفّار او مطلق النّاس من المسلمين و الكفّار [ءَ أيَةٌ] علامة دالّة على صدق محمّد عَيْنِ في رسالته [في فِئَتَيْن ٱلْتَقَتَا]بهدر [فِئَةٌ على الله عددهم ثلاثمائة و ثلاثة عشر [تُقَـٰتِلُ فِي سَبيلَ ٱللَّهِ وَأَخْرَىٰ كَافِرَةٌ] كثيرة عددهم قريب من الالف و هم مشركوا مكّة [يَـرَوْ نَهُم] الفاعل راجع الى الفئة المسلمة او الكافرة والمفعول امّا راجع الى مرجع الفاعل او الى مقابله و هكذا ضمير قوله تعالى [مِّثْلَيْهمْ] راجع الى مرجع الفاعل او مقابله و الكلّ صحيح بحسب المعنى و بحسب اللّفظ فانّ المسلمين رأو االمشركين قليلين ليجترؤا عليهم و لعلّهم رأوهم قبل الغزو كـثيرين ليـلتجئوا الى الله و لايـتّكلوا عـلى عددهم و قوّتهم، والمشركين رأواالمسلمين قليلين قبل الغزو ليقدموا على المقاتلة ثمّ رأوهم كثيرين حين الغزوليجنبوا ويهزموا [رَأَيَ ٱلْعَيْنِ] لارأي الخيال [وَٱللَّهُ يُؤَيِّدُ بِنَصْرِهِي مَن يَشَآءُ إِنَّ فِي ذَٰ لِكَ]التَّقليل و التكثير والغلبة من القليل على الكثير [لَعِبْرَةً لِإَّوْ لِي ٱلْأَبْصَـٰر]المدركة من الاشياء ما يعتبرون به و لمّا صار المقام مقام ان يسأل ما كان سبب توقّف النَّاس عن القبول بعد وضوح الايات اجاب بانَّه [زُ يِّنَ لِــلنَّاس] اى ذوى

النسيان لاالانسان [حُبُّ ٱلشَّهَوَ ٰتِ]الشَّهوة هي المحبَّة النفسانيَّة و الحبِّ اعمّ منها، و تزيين الشّيء اراءته بحيث يكون مرغوباً فيه للـرّائـي و تـعليق التّزيين على الحبّ للاشارة الى انّ تزيّن الشّيء و تزيينه ليس الا من حيث نفس الحبّ لامن حيث شيءِ آخر و لامن حيث خصو صيّات المحبّة من كونها شهوة او حبًّا الهيًّا او عشقاً او شوقاً، و اضافة الحبِّ الى الشَّهوات للاشارة الى انّ المانع من الاعتبار هو الحبّ الحاصل في ضمن الشّهوة و على هذا فالحبّ و الشُّهوة على معانيهما المصدريَّة و قوله تعالى [مِنَ ٱلنُّسَآء] حال من الشّهوات و لفظة من ابتدائيّة و تقديم النّساء لكونهنّ اتمّ في الاشتهاء من سائر المشتهيات [وَ ٱلْبَنينَ] بل مطلق الاولاد لكن لكراهة بعض النَّفوس للبنات على الاطلاق وكراهة بعضها لهن قبل وجودهن و نموهن لم يذكر هن في المشتهيات [وَ ٱلْقَنَـٰطِير] جمع القنطار و هو اربعون وُقيّةً ١ من الذهب، او الف و مائتا دينار، او ثمانون الف درهم، او مأة رطل من ذهب، او فضّة، او الف و مائتا أُقيّة ٢ او سبعون الف دينار او ملء مسك ثـور ذهـباً او فـضّة [آلَـمُقَنطَرَةِ] التامّة المكمّلة [مِنَ ٱلذَّهَب وَٱلْفِضَّةِ وَٱلْخَيْل ٱلْمُسَوَّ مَةِ] المرعاة او المعلمة او الحسنة من السّيماء [وَ ٱلْأُ نُعَـٰم] الثّلاثة البقر و الغنم و الابل [وَٱلْحَرْثِ] الكسب او جمع المال او الزّرعَ [ذَّلِكَ مَتَلعُ ٱلْحَيَوٰ ةِ ٱلدُّنْيَا] جواب لسؤالِ مقدّر كأنّه قيل: ما حالها؟ و مـتى يكون التّمتّع بها؟ و ما لمن تركها؟ _ [وَ ٱللَّهُ عِندَهُ و حُسْنُ ٱلْمَابِ] لمن تركها [قُلْ] يا محمّد ﷺ للتّرغيب عنها والتّحريص فيما عندالله

١و ٢ ـ الاقيّة بضم الالف و كسر القاف و تشديد الياء المفتوحة و كذا الوقيّة عبارة عن سبعة مثاقيل، جمع اواق و اواقى و وقايا.

[أَوُّ نَبِّئُكُم بِخَيْرٍ مِّن ذَ ٰ لِكُمْ لِلَّذِينَ ٱتَّقَوْاْ عِندَ رَبِّهِمْ اللّذين اتّقواخبر مقدّم والجملة بيان للخير مع الزّيادة و لذا لم يأت باداة الوصل او هو مثل سابقه متعلَّق بخير و [جَنَّلتٌ] مرتفع خبراً لمبتدءٍ محذوفِ [تَجْرى مِـن تَحْتَهَا ٱلْأُنْهَا رُا اللهُ مِن تحت عماراتها او من تحت اشجارها او من تحت طبقاتها فان الجنّة اذاكانت ذات طبقات و يجرى تحت كلّ طبقةِ نـهر كـانت احسن منظراً [خَسلِد ينَ فِيهَا]فانّ تمام النّعمة بان لاتنزول [وَأَزْوَ حُرُّ مُّطَهَّرَةٌ]ممّا يستقذر من النّساء من الاحداث و الاخباث و كثافات الاخلاط و ممّا يستكره من رذائل الاخلاق [وَرضْوَ ٰنٌ مِّنَ ٱللَّهِ] الرّضوان بالكسر و الضّم مصدر و رضوان الله آخر مقامات النّعن لانعمة فوقه و هـ و يسـتلزم رضى العبد عن الله، و في تقدّم رضا الله عن العبد على رضا العبد عن الله او تأخّره مثل سائر صفات الله الظّاهرة في العباد اشكالٌ وقد تقدّم في اوّل سورة البقرة في بيان توالبيته تعالى بيان لذلك و قد اشار تعالى الى مراتب النّعم؛ اوليها اصناف متاع الحيوة الدّنيا، و ثانيتها الجنّات الصوريّة، و ثالثتها الازواج المطهّرة، و رابعتها رضوان الله و ليس فوقه مقام [وَ ٱللَّهُ بَصيرُ بِالْعِبَادِ]فيبصر مقام كلّ و درجات شقاوته او سعادته فيجزي كلاٌّ بـحسبها [ألَّذِينَ يَقُولُونَ] بلسان حالهم او لسان قالهم فانَّ المتَّقى لتعلُّقه بالله بسبب قبوله الولاية يضطر الى قول ربّنا حالاً و قالاً و لذلك جعله بياناً للّذين اتّقوا، و يجوز ان يكون مقطوعاً بالرّفع او النّصب للمدح فعلى هذاكان شأن الّذين اتّقوا ان يقولوا [رَبَّنَآ إنَّنَآ ءَامَنَّا]كأنّ مقصودهم من اظهار الايمان عرض حالهم عليه تعالى لاالمنّة بايمانهم فانّ عرض الحال من العباد مرغوب كما انّ المنّة بالاعمال مكروهة و تمهيد تمهيد لسؤال المغفرة و الحفظ من النّار [فَاغْفُرْ لَنَا ذُنُّو بَنَا] فانَّ ظهور الذَّنوب علينا شين لنا و شين لصاحبنا [وَ قِنَا عَذَابَ

ألنّارِ] لانّ ايلامنا ايلام صاحبنا [ألصّنبِرين] وصف آخر للمتقين وألنّارِ] لانّادِ قِينَ وألْقُنتِينَ وألْمُنفِقِينَ وألْمُسْتَغْفِرِينَ بِالْأَسْحَارِ] توسيط العاطف بين الاوصاف لتعدّد مباديها، و للاشارة الى استقلال كلّ و انفراده بالمدح او الذّمّ او غير ذلك من الاغراض، والصّبر أقدم صفات الايمان و لذا ورد انّه من الايمان كالرّأس من الجسد، و به يحصل الصّدق الذي هو الاستقامة في الاقوال و الافعال و الاحوال، وبالاستقامة المذكورة يتمّ الطّاعة التي هي القنوت و بتمام الطّاعة يسهل الانفاق الذي هو بذل فعليّات النّفس، و به يحصل القرب من يوم الدّين و الدّخول في سحر يوم الدّين و ستر مساوى به يحصل القرب من يوم الدّين و الدّخول في سحر يوم الدّين و ستر مساوى ليل الطّبع، و لمّاكان التّكليف مطابقاً للتّكوين و الظّاهر عنواناً للباطن كلّف الله العباد بالاستغفار اللسّانيّ في اسحار ليالي الطّبع منفرداً او في مطلق الصّلوة او في صلوة الوتر.

كيفيّة شهادة الله بانّه لااله آلاهو

[شَهِدَ ٱللَّهُ] كلام منقطع عمّا قبله و الشّهادة حفظ القضيّة المشهودة او ما في حكمها او الاخبار بها و اخبار الله بالتّوحيد لجملة الاشياء عبارة عن خلقها مفطورة على التّوحّد و اقتضاء التّوحّة مع ما يجاورها و هذا اخبار من الله لها عن توحّد صانعها و وحدته و احباره تعالى بالتّوحيد لذوى العقول في مقام العلم بخلق الايات الافاقيّة و جعلها بحيث يدركها العقول في مقام العلم بخلق الايات الافاقيّة و جعلها بحيث يدركها العقول الصّافية دالّة على وحدة خالقها و خصوصاً الايات الكبرى الدّالّة بالسنة اقوالهم و احوالهم على التّوحيد المشار اليه بقوله تعالى: سنريهم آياتنا في الافاق و بانشاء الايات الانفسيّة و جعلها دالّة على وجود الحقّ و صفاته المشار اليه بقوله تعالى: و في انفسهم حتّى يتبيّن لهم انّه الحقّ و في مقام المشاهدة تعالى: و في مقام المشاهدة

بظهوره تعالى فى كلّ شيء و في المشار اليه بقوله تعالى او لم يكف بربّك انه على كلّ شيء شهيد [أنّه و لآ إلّه إلّا هُو و ألمكلل كَةُ وأُو لُوا الْعِلْمِ] بذواتهم و السنة احوالهم، و اقوالهم و يجوز ان يكون عطفاً على المستثنى بحيث لا يكون منافياً للتّوحيد ولامستلزماً لتعدّد الالهة، و قوله تعالى: [قا بيمام بالقسط] قائم بالمجموع او بالله معنى و هو بحسب الاعراب صفة لاسم لا او حال عن المستثنى اوالمستثنى منه والمعنى شهد الله كافياً للخلق بسبب القسط او مقيماً للقسط.

و قول الباقر عليه إنّ اولى العلم الانبياء و الاوصياء الهي و هم قيام بالقسط.

يؤيّد قيامه بالمجموع، و لرفع توهّم تعدّد الالهة على احتمال عطف الملائكة على المستثنى اكّد التّوحيد بقوله تعالى [لاّ أَلُّكُ إلَّا هُوَ] من دون عطفٍ كأنّه قيل: يلزم من ذلك تعدّد الالهة المنافي للتّوحيد فقال: لا اله اّلا هو لانَّ الهة الملائكة و اولى العلم ليست الاّ ظهور الهة الله وليست آلهتهم مغايرةً حتّى يلزم تعدّه الالهة [ٱلْعَزِيزُ] الغالب الّـذي لامـحال لالهـة غـيره مـعه [ٱلْحَكِيمُ] الّذي لا يجعل احداً مظهراً لالهيّته الاّبحكم و مصالح [إنَّ آلدِّ ينَ] له معان و المراد به ههنا الطّريق الى الاخرة و الى الله [عِندَ آللُّهِ ٱلْإِ سْلَـٰمُ] يعني بعد ظهور الاسلام انحصر الطّريق الى الله فــي الاســـلام و انقطع ماكان حقّاً من سائر الاديان و قد مضى بيان للاسلام و الايمان في اوّل سورة البقرة [وَمَا ٱخْتَلَفَ ٱلَّذِينَ أُوتُواْ ٱلْكِـتَـٰبَ] من اليهود و النّصارى في حقّيته او في انحصار الدّين فيه [إلّا مِنم بَعْدِ مَا جَآءَ هُـمُ أَلْعِلْمُ] بظهوره و بعثة محمّد عَيْنِ الاتي به يعني كانوا متّفقين على حقّية محمّد يَيِّيا و دينه و انحصار الدّين في دينه قبل مبعثه الى ان بعث وايقنوا انّه النّبيّ

الموعود فاختلفوا في حقيّة بان اقرّ بعض وانكر بعض بعد يقينهم ببعثته [بَغْيَام بَيْنَهُمْ استطالة وطلباً للرّياسة في اهل ملّتهم اوطلباً للماكل المقرّرة لهم في اهل ملَّتهم [وَ مَن يَكْفُرْ] حال او عـطف [بـَّـا يَــٰتِ ٱللَّــهِ] التَّـدوينيّة و التّكوينيّة كايات التّوراة و الانجيل النّاطقة بحقيّته دين الاسلام و صدق محمّد يَيَّا إِنَّ وَ آياتِ القرآنِ الدَّالَّةِ على حقّيَّته و حقّيّته وصيَّه وكمحمَّد يَيَّا إِنَّ وعلى إي و اولادهما يه فانّ الله يعذّبه على كفره لانّه لايدع عملاً بلا جزاء و لايفو ته كفر الكافر [فَإِنَّ ٱللَّهَ سَر يعُ ٱلْحِسَابِ]وعيدلمن كفرمنهم و من يكفربعليّ ين بعد محمّد عَنِي من امّته [فَإِنْ حَآجُوكَ] في حِقّيّة الاسلام او في انحصار الدّين فيه [فَقُلْ] الاسلام اخلاص الوجه لله و [أَسْلَمْتُ] اى اخلصت عن الشَّرك والخديعة اوسلَّمت [وَجْهيَ لِلَّهِ] بسبب الاسلام و هـذا وصـف لاينكره احد فلا وجهلمحاجتّكم لي في دين الاسلام و المراد بـالوجه الذّات فان شيئية الشّيء بصورته لابمادّته وصورة كلّ شيء فعليّته الاخيرة، وفعليّته الاخيرة ما به توجّهه كما انّ وجه البدن ما به توجّهه [وَ مَن ٱتَّبَعَن] عطف على الضّمير المرفوع و لم يأ كّدبالضّمير المنفصل للفصل بينه و بين المعطوف عليه او عطف على الله اي أخلصت وجهي لله و لم اتّبعن، او سلّمت وجهي الي الله و وجه الى الخلق، و الاسلام كما يقتضي اخلاص الوجه لله و تسليمه اليه يقتضى اخلاص الوجه لخلق الله و تسليمه اليهم [وَ قُــل لِّلـلَّذِينَ أَ و تُــواْ ٱلْكِتَـٰبَ وَٱلْأُمِّيِّينَ]الّذين لاكتاب لهم و لانبيّ يعني الّذين ما حصل لهم من الكمالات الانسانيّة شيء سوى الانتساب الى الام [ءَأُ سْلَمْتُمْ] يعني بعد ماذ كرت لهم انّ الاسلام يقتضي اخلاص الوجه لله و هو وصف مطلوب لكلّ عاقل صار المقام مقام السّؤال عن اتّصافهم بالاسلام و المعنى اصرتم مسلمين او مخلصين وجـوهكم لله [فَـإِنْ أَسْـلَمُواْ] صـار وامسـلمين او

مخلصين و هو تهييج لهم على الاسلام [فَقَدِ ٱهْتَدَواْ]لانّ الاسلام اهتداء و وصول الى طريق الايمان، و اخلاص الوجه لله اهتداء الى الكمالات الانسانيّة [وَّإِن تَوَلُّواْ]عن الاسلام او اخلاص الوجه فليس عليك و بـاله [فَــإنَّمَا عَلَيْكَ ٱلْبَلَـٰغُ] اى التبليغ و قدبلّغت و ليس عليك قبولهم حتّى يكون و بال عدم قبولهم عليك، والبلاغ اسم مصدر من الابلاغ او التّبليغ [وَ ٱللَّهُ بَصِيرٌم بِالْعِبَادِ] فيجازي كـلاّبـعمله؛ وعــد و وعــيد [إنَّ ٱلَّــذِينَ يَكْــفُرُونَ بِــُـايَــٰتِ ٱللّهِ]استناف بيانيّ جواب لسؤالِ مقدّرِ [وَ يَقْتُلُونَ ٱلنَّــبيّينَ بُغَيْر حَقّ اللتّبيين\اللتّقييد [وَ يَقْتُلُونَ ٱلَّذِينَ يَأْمُرُونَ بِالْقِسْطِ مِنَ **النَّاس] أي اتِّباع الانبياء و المبتاعين بالبيعة الخاصّة فانَّ البائع بالبيعة** الخاصّة يأمر بالقسط البتّه و لو في مملكة وجوده [فَبَشِّرْهُم بِعَذَابِ أَلِيم] نزلت في بني اسرائيل الّذين قتلوا ثلاثة و اربعين نبيّاً من اوّل النّهار في ساعّةٍ واحدةٍ فقال مائة رجل و اثنا عشر رجلاً من عبّادبني اسرائيل فأمروا من قتلهم بالمعروف و نهوهم عن المنكر فقتلواجميعاً في آخر النّهار في ذلك اليوم، هكذا روى عن رسول الله عليه لكنّ الاية جارية في كلّ من كان مثلهم و سنخهم و كلّ من قتل نبيّه الباطنيّ و اتباعه و ان لم يقتل نبيّاً في الخارج و لاتابعاً لنبيِّ، و تعريض بمن تعرِّض لقتل الائمّة و اتباعهم بعد وفاة الرَّسول عَيْلُهُ [أَوْ لَـلَّـك ٱلَّذِينَ حَبطَتْ ابطلت و ذهبت [أَ عْمَـٰ لُهُمْ].

اعلم ان العمل مقابل العلم عبارة عمّا يظهر على الاعضاء مسبوقاً بقصد من العامل قولاً كان او فعلاً او ما يصدر من النّفس في الباطن من المجاهدات الباطنيّة، وكلُّ منهما لا يبقى بنفسه لكنّ النّفس تتجو هر بكيفيّة تكون مصدراً لهما ثمّ تتزايد تلك الكيفيّة منهما و تكون تلك الكيفيّة باقية معها في الدّنيا و الاخره و ثمرتها في الدّنيا الخلاص من عذاب الاوصاف

الرَّذيلة و في الآخرة التلذُّذ بالآمور الآخرويَّة و بمناجاة الله، و بعبارة اخرى النَّفس تتكيّف منهما بجهتيها، جهتها الدّنيويّة الّتي يحصل بهاللانسان الاضافة الى الخلق و جهتها الاخرويّة الّتي بها يحصل الاضافة الى عـالم الارواح، و ثمرة كيفيّة جهتها الدّنيويّة الفراغ من رذائل تلك الاضافة و متاعبها، و ثمرة كيفيّة جهتهاالاخرويّة التلذُّذ بالامور الاخرويّة و بمناجاة الله؛ وعلى هذا فقوله تعالى: [فِي ٱلدُّنْيَا وَٱلْأَخِرَةِ] حال من اعمالهم او ظرف للحِبط [وَ مَــا لَهُم مِّن نَـٰصِر ينَ]يدفعون عنهم العذاب الّذي تبشّرهم به [ألَم تَرَ إلَى ٱلَّذِينَ أَو تُو أَ نَصِيبًا مِّنَ ٱلْكِتَـٰبِ الله تر الى كذاكلمة تعجّب و تعجيب، و الرّؤية اعمّ من رؤية البصر و رؤية القلب، و نزول الآية ان كان في احبار اليهود فهي جارية في كلّ من أقرّبشريعة وكتاب ثمّ اعرض عن شريعته و كتابه فانّ الكتاب عبارة عن احكام الرّسالة و النّبوّة، و الكتبالتّدوينيّة الستماويّة صورة تلك الاحكام و ظهورها، والمنظور منافقوا الامّة حيث أقرّوا بمحمّد عَيْنِ وشريعته وكتابه و اعرضوا عنكتابه بعد وفاته [يُدْعَوْنَ إلَىٰ كِتَلْبِ ٱللَّهِ] حال او جواب لسؤالِ مقدّر، و ان كان المراد بـــه التّــوراة فالتَّعريض بالامَّة و القرآن [لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ] قرئ بفتح الياء و ضمَّها و فـتح الكاف [ثُمَّ يَتَوَلَّنى فَريقٌ مِّنْهُمْ] عن كتاب الله عطف على يدعون و الاتيان باداة التّراخي اشارة الى انّ التّولّي وقع منهم بعد الدّعاء الى الكتاب بمهلة فانّه على ماقيل دخل مدرسهم و دعاهم الى الاسلام فقالوا: على ايّ دين انت؟ _ قال: على ملَّة ابراهيم عليه فقالوا: انَّ ابراهيم كان يهو ديّاً، فقال: انّ بيننا وبينكم التّوراة فأبوا من الرّجوع اليها بعد محاجّاتٍ وقعت بينهم، و نسب في مجمع البيان الى ابن عبّاس انّه قال: ان رجلاً و امرأة من اهل خبير زنيا و كانا ذوى شرفٍ فيهم وكان في كتابهم الرّجم فكرهوا رجمهمالشرفهما و رجوا

ان يكون عند رسول الله عَلَيْهُ رخصة في امرهما، فرفعوا أمرهما الى رسول الله يَرَالُ فحكم عليهما بالرّجم فقالوا جرت يا محمّد ليس عليهما الرّجم فقال عَيَالُهُ: بينى وبينكم التَّوراة، قالوا قدأنصفتنا قال: فمن أعلمكم بالتَّوراة؟_قالوا: ابن صور ياساكن فدك فارسلوا اليه فقدمالمدينة وكان جبرئيل قدوصفه لرسول فقال له: اقرء فلمّا اتى على آية الرّجم وضع كفّه عليها و قرأ ما بعدها فقال ابن سلام يارسول الله عظيل قدجاوزها و قام الى ابن صوريا و رفع كفّه عنها ثمّ قرأ على رسول الله على اليهود بان المحصن والمحصنة اذا زنيا و قامت عليهما البيّنة رجما، فأمر رسول الله عَيْلُ باليهوديّين فرجما، فغضب اليهود و أنكروا على ابن صوريا فأنزل الله هذه الاية [وَهُم مُّعْر ضُونَ]و الحال انّ سجيتهم الاعراض عن الحقّ مطلقاً [ذُّ لِكَ]التولّي و الاعراض [بأ نَّهُمْ] سهّلوا على أنفسهم عقوبة الاخرة [قَالُواْ لَن تَمَسَّنَا ٱلنَّارُ إِلَّا أَيَّامًا مَّعْدُودَ ٰتِ]قبل يعني عدد ايّام عبادة اسلافهم العجل اربعين يوماً او سبعة ايَّام و قيل ايَّاماً منقطعة [وَغَرَّهُمْ فِي دِينِهِم مَّاكَانُواْ يَفْتَرُونَ] من انقطاع العذاب او قولهم: نحن ابناء الله و احبّاؤه، او ان ابّائهم الانبياء يشفعون لهم، او انَّ الله وعد يعقوب ان لا يعذِّب اولاده [فَكَيْفَ] حالهم تهويل لهم و تفخيم لعذابهم إإِذًا جَمَعْنَــٰهُمْ لِيَوْمِ] في يوم او لمجازاة يــوم إلَّا رَيْبَ فِيهِ]لاينبغي الرّيب فيه روى انّ اوّل رًاية ترفع يوم القيامة من رايات الكفّار راية اليهو دفيفضمهم الله على رؤس الاشهاد ثمّيأمربهم الى النّار [وَ وُ فِّيَتْ كُلُّ نَفْس مَّا كَسَبَتْ] ادّيت اليها تمام ماكسبت على تجسّم الاعمال او تمام جزاءً ماكسبت [وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ] بنقص ثواب او زيادة عقاب.

اعلم انّ النفوس البشريّة تكسب فعلية من الاعمال البدنيّة و

الرّياضيات النّفسيّة و تلك الفعليّة ليست كيفيّة عرضيّة كما يظنّ بل هي شأن جوهريّ من شؤن النّفس على ما حقّق في الفلسفة من الحركات الجـوهريّة و ذلك الشّأن ان يبق للنّفس بعد رفع حجب الطّبع بالموت الاختياريّ او الاضطراريّ يتمثّل بصورة موافقة له مملوكة للنّفس و هذا معنى تجسّم الاعمال و يتفضّل الله على صاحبهما بمثل تلك الصورة او يضعف عذابها بمثلها على اختلاف الكسب و هذا احد وجوه الجنّتين في قوله تعالى: و لمن خاف مقام ربّه جنّتان واحد وجوه قوله لكلّ ضعف و لكن لاتعلمون و التّوفية تأدية تمام ماينبغي ان يؤدي و على هذا جاز ان يقال أعطاه الله نفس ماكسبت و ان يقال أعطاه الله جزاء ماكسبت و حبط الاعمال و محو السّيئات عبارة عن بطلان تلك الفعليّة و انمحاؤها عن صفحة النّفس، و تبديل السّيئات حسنات عبارة عن تسخير تلك الفعليّة للعاقلة بعد ان كانت مسخرة للشّيطان و العفو عن السّيئات و غفرآنها عبارة عن بقاء تلك الفعليّة مع سترها عن الانظار و عدم تمثّلها و عدم ظهورها بصورة مناسبة لها.

[قُل اللّهُمّ] اصله يا الله حذف اداة النداء و اتى بالميم المشدّدة فى الاخر عوضاً عنها تعظيماً لاسمه الشّريف ان يؤتى بصورة النّداء و تفخيماً للفظه و اشعاراً باشتداد المحبّة فان شدّة الحبّ كشدّة الغضب تقتضى التشديد فى اللّفظ و قيل اصله يا الله أمّ بخير فخفّف بحذف حرف النّداء و همزة القطع و عدم التفوّه بهذا الاصل و عدم اجتماع الميم مع حرف النّداء دليل الاوّل [مَلُكِ] صفة اللّهم او منادى بحذف حرف النّداء و الاتيان به قبل الحكم للبراعة، و ليكون مشعراً بعلّة الحكم، و المراد بالملك عالم الملك المقابل للملكوت و يقال لعالم الطبّع عالم الملك لانّه ليس فيه الآحيثية المعلوكيّة بخلاف الملكوت و الجبروت لان فيهما حيثيّة المالكيّة اظهر من

حيثيّة المملوكيّة و الملك بتثليث الميم و بالفتحتين و بالضّمّتين ما تـملكه و تستبدّبالتصرّف فيه، او المراد به مطلق عالم الامكان من الملك و الملكوت و الجبروت، او مطلق مراتب العالم الصّغير و الكبير حتّى يشمل ملك القلوب و دولة الرّسالة و النّبوّة و خلافتهما [تُؤْتِي ٱلْمُلْكَ] حال او مستأنف جواب لسؤالٍ مقدّر او مستأنف للمدح و المراد بالملك الثّاني امّا عين الاوّل كما هو المتبادر من تكرار المعرفة، او المراد به بعض معانى الاوّل [مَن تَشَآءُ] ان تؤتيه من غير مانع و عجز [وَ تَنزعُ ٱلْمُلْكَ مِمَّن تَشَآءُ وَ تُـعِزُّ مَـن تَشَاآءُ] اعزازه و العزّة ههنا مقابل الذّلة و المراد به امّا عزّ الملك فيكوت تأكيداً لمفهوم الاوّل، او غير العزّة اللازمة للملك فيكون تأسيساً [وَ تُذِلُّ مَن تَشَآءُ بِيَدِكَ] لابيد غيرك جنس [ٱلْخَيْرُ] او جميع انواعه و افراده و هذه الجملة حال اومستأنف جواباً لسؤالٍ مقدّرِ او للمدح و تخصيص الخير بالذّكر امّا لكون المقام للتّرغيب فيما عنده و المناسب له ذكر الخير، او لانّ الشرّ عدميّ راجع الى العدم و العدم لاشيء محض لايجري عليه حكم الشّيء [إِنَّكَ عَلَىٰ كَلَّ شَيْءٍ قَدِيرٌ] تعميم بعد تـخصيص والجـملة كـالجمل السَّابقة في الاعراب [تُولِجُ ٱلَّيْلَ فِي ٱلنَّهَارِ] و هذه كالجمل السَّابقة في الاعراب و المراد بايلاج اللّيل في النّهار ايلاج بعضه بنقصان اللّيل و الزّيادة في النّهار، او المراد تعقبيه للنّهار فيكون المراد ايلاج اللّيل مكان النّهار و لااختصاص للّيل بليل الزّمان بل يشمله و يشمل عالم الارواح الخبيثة و عالم الطّبع و مادّة الانسان وطبيعته و مرضه و غمّه و ألمه و رذائله و كفره و جهله، وذكر هذه بعد تعميم القدرة للاشارة الىصعوبتهاكأنها معدودة منالممتنعات الغير المقدور عليها فانّها جمع بين الاضداد [وَ تُولِحُ ٱلنَّهَارَ فِي ٱلَّـيْل] هذه تعلم بالمقايسة [وَ تُخْرِجُ ٱلْحَيَّ مِنَ ٱلْمَيَّتِ]الحيوان من الجماد، أو

المؤمن من الكافر، او العالم من الجاهل، او النَّفس الانسانيَّة من النَّفس الحيوانيّة، او النّفس الحيّة من الطّبع الميّت، او الباقي من الفاني، فانّ فناء الانسان موت حقيقيّ له و بقاءه بعد الفناء حيوة حقيقيّة بحيوة الله تعالى، او المراد تميّز الحيّ من الميّت بالمعاني السّابقة [وَ تُلخْرجُ ٱلْمَيّتَ مِنَ ٱلْحَى] تعلم هذه بالمقايسة [وَ تَرْزُقُ مَن تَشَآ ءُ بِغَيْر حِسَابِ إذ كر هذه بعد تعميم القدرة لاقتضاء مقام الترغيب فيما عنده التكرير و التا كيد بامثاله إلَّا يَتَّخِذِ ٱلْمُؤْمِنُونَ ٱلْكَـٰفِرينَ أَوْلِيَآءَ]اى اولياء المودّة او اولياء التصرّف [مِن دُون ٱلْمُؤْمِنِينَ]قدمضي بيان معنى من دون في اوّل البقرة عند قوله و ادعوا شهداءكم من دون الله و انّ دون بمعنى الغير و لفظة من للتّبعيض و الظّرف مستقرّ حال و المعنى حالكون الكافرين بـعضاً مـن غـير المؤمنين والتّقييد بهللاشعار بعلّة الحكم ولتحريك الغيرة في المؤمنين، و قيل في مثله اشياء اخر [وَ مَن يَفْعَلْ ذَلِكَ] اي اتّخاذ الكافرين اولياء [فَلَيْسَ مِنَ ٱللَّهِ فِي شَيْءٍ]اى ليس في شيءٍ من النَّسب و الولايات حـالكونها ناشئة من الله او ليس في شيءٍ من المراتب و المعارج حالكونها بعضاً من الله لانَّ الله ذو المعارج [إلَّا آَلَ تَتَّقُوا]استثناء مفرّغ من قوله: لايتّخذالمؤمنون، او من قوله: و من يفعل ذلك اى الآلان تتّقوا، او في ان تتّقوا، و في الكلام التفات من الغيبة الى الخطاب [مِنْهُمْ] اي من شرّهم و اضرارهم [تُقَــكةً] قرئ بكسر القاف و الياء المشدّدة و بفتح القاف و الالف و هو مفعول مطلق او مفعول به في معنى اسم المفعول يعنى ان خاف احد من الكافرين على نفسه او ماله او عياله او عرضه او اخوانه المؤمنين جاز له اظهار الموالاة مع الكافرين مخالفة لما في قلبه لا انّه يجوز موالاتهم حقيقة فانّ التقيّةالمشروعةالمأمور بها ان تكون على خوف من معاشرك ان اطّلع على ما في قلبك فتظهر الموافقة

له بما هو خلاف ما في قلبك و لااختصاص لهابالكافر فانّه ذكر في حديثِ انّه ذكر التقيّة عند على بن الحسين على فقال: لو علم ابوذر ما في قلب سلمان لَكُفِّرِهِ [وَ يُحَذِّرُ كُمُ ٱللَّهُ نَفْسَهُو]فلا تتجاوزوا في موالاتهم عن موضع الرّخصة [وَ إِلَى ٱللَّهِ] لا الى غيره [ٱلْمَصِيرُ] فلا ينبغى الموالاة لغيره و لاالحذر من غيره الإباذنه [قُلْ إِن تُخْفُواْ مَا فِي صُدُورِكُمْ] من المودّة للكافرين وغيرها [أوْ تُبْدُوهُ يَعْلَمْهُ ٱللَّهُ وَيَعْلَمُ مَا فِي ٱلسَّمَـٰوَ ٰتِ وَمَا فِي ٱلْأَرْضِ [تعميم بعد تخصيصِ [وَٱللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ] فيقدر على اعزازكم من دون موالاة الكافرين و اذلالكم بموالاتهم فلا تتعرّضوالمانها كم عنه ظنّاً منكم ان عزّتكم تحصل منه [يَوْمَ تَجدُّ]ظرف لتود او لقدير على معنى ظهور قدرته فى ذلك اليوم، او ليعلم ما فى السّماوات، اوليعلمه الله على هذاالمعنى، اولاذ كر مقدّراً [كُلَّ نَفْس إخيّره و شريره [مَّا عَمِلَتْ] صورة ما عملت على تجسّم الاعمال كما سبق تحقيقه او جزاء ماعملت او صحيفة ماعملت [مِنْ خَيْر مُّحْضَرًا وَمَا عَمِلَتْ مِن سُّوٓءٍ] عطف على ما عملت من خير او لفظة ما شـرطيّة و جـمله [تَــوَدُّ] جزاؤها و ارتفاعه لكون الشّرط ماضياً غير ظاهر فيه الجزم، او لفظة ما مِوصولةمتضمّنةلمعنى الشّرط مبتدء خبره جملة تودّ [لَوْ أَنَّ بَيْنَهَا وَ بَيْنَهُ وَ أَمَدَما] غاية [بَعِيدًا] و لفظة لو هذه مصدريّة محذوفة الفعل او شرطيّة محذوفة الفعل و الجواب اي لو ثبت انّ بينها و بينه امداً بعيداً تودّ ذلك [وَ يُحَذِّرُ كُمُ ٱللَّهُ نَفْسَهُو]كرّره للتّوكيد والتّذكير والتّطويل في مقام التَّهديد [وَٱللَّهُ رَءُوفُم بِالْعِبَادِ] ولذا لا يعجِّل العقوبة للمسيئين و يحذّرهم رأفةً بهم جمع بين صفتى اللّطف و القهر للترّهيب و الترّغيب [قُلْ] ابتداء خطاب للهداية الى حقّ و صواب [إِن كُنتُمْ تُحِبُّونَ ٱللَّهَ] جملة

شرطيّة و فعل الشّرط محبّة العباد مقيّدة بالانتساب الى الله و التّمكين فيها المستفاد من تخلّل قوله كنتم فان الاتيان بلفظ كان في امثال المقام للاشارة الى الاستمرار وكون الفعل كالسجيّة و مفهوم مخالفته انتفاء المحبّة المتعلّقة بالله الصائر ةكالسجيّة و انتفاؤها امّا بانتفاء المقيّد او بانتفاء كلّ من القيدين [فَاتَّبعُوني] جزاء للشّرط المذكور [يُحْببْكُمُ ٱللَّهُ] جزاء للشّرط المقدّر المستنبط من الاتباع اللازم للمحبّة المقيّدة المذكورة و المقصود انّ محبوبيتكم لله لازمة لا تباع الرّسول عَلَيْ بعد المحبّة الثّابتة الرّاسخة لله فمن لم يكن له محبّة كأكثر اهل الجبال و الرّساتيق والاكراد و الأعراب وغيرهم ممّن لا يعرفون من المحبّة الاحبّالمأكول والمشروب والوقاع، اوكان لدمحبّة ما؛ لكن كان محبّته للارواح الخبيثة فقط او للارواح الخبيثة والطيّبة شاعراً بانّ محبته للارواح الخبيثة كالابليسية والكهنة والثنوية يعني المحققين المكاشفين منهم او غير شاعر كالهنودالمر تاضين بالمخالفات الشرعيّة الظَّانِّين انَّ عالم الارواح واحد و قالوا: انَّ طريق الوصول اليه امَّا طريق التأسيسات الشّرعيّة و هذا أبعد الطريقين، او طريق مخالفة النّواميس الشّرعيّة و هذا اقرب الطريقين، وكالمبايعين بالبيعة الخاصّة مع من لم يكن اهلاً للبيعة مثل اهل السلاسل الباطلة الباقية آثارهم الحقّة في ايدى المبطلين المتشبّهين بالمحقّين فانّ المبايعين لهؤلاء المبطلين كانت لهم محبّة صادقة و بعد انحرافهم الى المبطلين صارت محبّتهم محبّة شيطانيّة و كـلّ هـؤلاء الفرق محبتهم للارواح الخبيثة ولمظاهرها الانسية شديدة وليست محبتة الهية و هؤلاء و من لم يكن لهم محبّة اصلاً له يصيرون محبوبين لله سواء اتّبعوا الرّسول عَيَّا الله ظاهراً او لم يتّبعوا، و من كان له محبّة الهيّة لكن لم محبّته راسخة كأكثر افراد الانسان الذين لم يستهلك فطرتهم تحت البهيميّة والسبعيّة و

الشّيطنة فانّهم قد يشتأنون بشأن المحبّة الالهيّة ويتألّمون من بعدهم عن الحضرة الالهيّة ويتحسّرون على تضييع أعمارهم في غير الطّلب لتلك الحضرة لم يفوزوابالمحبوبيّة مالم يتمكّنوا في تلك المحبّة باتّباع رسول حقّ من الله، نعم ان تمكّنوا فيهابسبب اتّباع رسول حقّ فاز وابالمحبوبيّة لله تعالى و من كان متمكّناً في المحبّة الالهيّة كالمجذوبين والمبتاعين بالبيعة الخاصّة مع من كان اهلاً للبيعة لكن لم يكونوا ذوى عناية بالشّريعة و اتبّاع من كان اهلاً لبيان احكام الكثرة لم يكن محبوباً لله تعالى و ان لم يكن مبغوضاً له ايضاً. و من كان متمكّناً في المحبّة الالهيّة ثابتاً في اتباع الشّريعة كان محبوباً لله تعالى مغبوطاً لجملة المقرّبين و هذا تأديب من الله تعالى لا كثر السّلاك البائعين بالبيعة الخاصة مع من كان اهلاً للبيعة المغترين بالايات و الاخبار المثيرة للغرور مثل آية ثم اور ثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا (الى آخر الاية) و مثل آية: الله وليّ الّذين آمنوا يخرجهم من الظّلمات الى النُّور، و مثل: حبَّ عليٌّ حسنة لا يضرّ معها سيئة، و مثل وليّ عليٌّ عليٌّ الله لاياً كل الآالحلال، و مثل: اذا عرفت فاعمل ماشئت من قليل الخير و كثيره، و مثل: لادين لمن دان الله بولاية امام جائر ليس من الله، و لاعتب على من دان الله بولاية امام عادل، و مثل قوله إلله: قال الله تعالى: الأعذَّبنَّ كلَّ رعيّة في الاسلام دانت بولاية كلّ امام جائر ليس من الله وكان كانت الرّعيّة في اعمالها برّة تقيّة و لاعفون عن كلّ رعيّةٍ في الاسلام دانت بولاية كلّ امام عادل من الله و ان كانت الرعيّة في انفسها ظالمة مسيئةً و غير ذلك من امثال ما فيه شبهة غرور فانّ هؤلاء و ان فرض انّهم لم يكونوامبغوضين لكن اين هـؤلاء مـن المحبوبين فالسّالك ينبغى له ان يكون تمام اهتمامه باتبّاع الشّريعة المطهّرة بحيث لايشذٌ عنه ادب من آدابه المستحبّة و لايقنع بعدم المبغوضيّة حتّى فاز

بدرجات المحبوبيّة [وَ يَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ].

اعلم انّ اقتضاء المحبوبيّة ان لايبقى في نظر المحبّ نقص و شين من المحبوب بل كلّ مافعل الحبيب كان حبيباً عنده و لذلك كان تعالى يحزيهم بأحسن ماكانوا يعملون لانّ تمام افعال الحبيب و جميع اوصافه و اخلاقه تظهر في نظر المحبّ مثل احس افعاله و اوصافه و هذا احد وجوه تبديل السّيئات حسناتٍ، و هذا احدمعاني غفران الذّنوب فمن اراد ان يكون بجميع اعماله و اوصافه محبوباً لله فليتبع الرّسول بشرائط المتابعة و مواثيق المباعية بعد ما نكت في قلبه نقطة المحبّة وليحذر من مخالفة دقيقة من دقائق الشّريعة [وَ ٱللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ] جملة حاليّة مؤكّدة مشعرة بعلّة غفرانه لمحبوبه و المعنى انّه من شيمته المغفرة و الرّحمة بالنّسبة الى كلّ احد فكيف يكون مغفرته لمن يكون محبوبه [قُلْ أطيعُواْ ٱللَّهَ] يعني بعد ما قلت لهم انّ محبوبيّة الله في متابعتك بعد محبّة الله قل لهم اطيعوا الله [وَٱلرَّ سُــولَ] لم يكرّر اطيعوا اشعاراً بان اطاعة الله تكليفاً ليس الاطاعة الرّسول لا ان طاعة كلّ مستقلة مغايرة لطاعة الاخر [فَإن تَوَلُّواْ] لفظ تولُّوا هذا مشــترك بــين المضى و المضارعة [فَإِنَّ ٱللَّهَ لَا يُحِبُّ ٱلْكَـٰفِرينَ] بطاعة الله و طاعة الرّسول عَيْدُ لانّ المراد به الكفر بالطّاعة ههنا والمعنى انّه يبغضهم و ان كان نفي الحبّ اعمّ من البغض فانّه يستعمل في امثال المقام في احد فر ديه و وضع الظّاهر موضع المضمر للاشارة الى علّة الحكم و الى انّالتولّي عن الطّاعة كفر [إنَّ ٱللَّهَ ٱصْطَفَى] في موضع تعليل للامر بطاعة الرّسول وسببيّة اتّباعه من آله و انَّ الله اصطفى [ءَادَمَ وَنُوحًا وَءَالَ إِبْرَ 'هِيمَ وَءَالَ عِمْرَ 'نَ] لنبوّتهم [عَلَى ٱلْعُـٰــلَمِينَ]وقدوردفي اخباركثيرة انّهم قرؤا آل ابراهيم

و آل عمران و آل محمّد على العالمين، و في بعض آل ابراهيم و آل محمّد عَلَيْهُ بدل آل عمران و قال على فوضعوا اسماً مكان اسم و المراد بال عمران موسى يليِّ و هارون يليِّد و اولادهما، او عيسى يليِّد و مريم ابنة عمران، و لعلُّ هذا هو المرادكما سيجيء او المجموع لصدق آل عمران على المجموع، وقيل بين العمرانين كان الف و ثمانمائة سنة و المراد بال ابراهيم، ابراهيم و آله كما سبق الاشارة اليه، والعدول من ابراهيم الى آل ابراهيم ليعمّ الانبياء على والاوصياء يه بعده بلفط واحدِ فانّ الكلّ منسوبون اليه بالنّسب الجسمانيّة كما انّهم منسوبون اليه بالنسب الروحانية و ذكر آل عمران و آل محمد عليه عده من قبيل ذكر الخاص بعد العام للاهتمام بالخصا كأنَّه قال: انَّ الله اصطفى آل ابراهيم و اصطفى منهم آل عمران و آل محمّد عَيْنِ الْذُرّ يَّةُم إحال من نوح و آل ابراهيم و مابعده، او منصوب بفعلِ محذوفٍ للمدح، او بدل من ما قبله، و الذّريّة بالضمّ والكسر ولد الرّجل للواحد والجمع [بَعْضُهَا] ناش [مِــنم بَعْض] ولا ينافي كون بعضها من بعض تشعّبها من ابراهيمبشعبتبن [وَ ٱللَّهُ سَمِيعٌ] لاقوال عباده بلسان استعدادهم و لسان قالهم فيعطى كُّلاً من المصطفى و غيره بحسب استعداده [عَلِيمٌ] بمكمونات العباد من القـوى البعيدة من الاستعدادات القربية من الفعل فينظر منهم الى قواهم البعيدة من الفعل و لايعطى جزافاً كما لايمنع جزافاً فاصطفى هؤلاء باستحقاقهم و استعدادهم و الجملة حالً او عطف على جملة أنَّ الله أصطفى او على معمولي ان في مقام التّعليل لاصطفاء هؤلاء، او هي في مقام التّعليل لاصطفاء آل عمران كأنّه كان وجه اصطفاء آدم و نوح و آل ابراهيم معلوماً بـخلاف اصطفاء آل عمران فقال في بيان وجهد: انَّ الله اصطفى آل عمران لانَّه كـان سميعاً لاقوال امرأة عمران عليماً باستحقاقها [إِذْ قَالَتِ ٱمْرَأْتُ عِمْرَ ٰنَ] سورة ءال عمران

فعلى هذا لفظ اذكان ظرفاً لسميع و عليم او مفعولاً به لهما باعتبار المضاف اليه نظير الوصف بحال المتعلِّق، او ظرف لاصطفى المقدّر قبل آل عـمران و على الوجه الاوّل قوله و الله سميعٌ عليمٌ كان مفعو لألاذ كر مقدّراً و كان منقطعاً عمّا قبله و اسم امرأة عمران كان حنّةً وكانتا اختين احداهما عند عمران بـن اشهم من ولدسليمان إلى بن داود إلى و قيل عمران بن ماثان و كان بنوماثان رؤساء بني اسرائيل، و الاخرى عند زكريًا و كان اسمها اشياع، و في اخبارنا انّ زوجة زكريّاكانت اخت مريم لااخت امّها وكانت حنّة قد امسك عنها الولد حتى اسنت فبينا هي تحت شجرة اذرأت ظائراً يزّق فرخاً له فتحرّكت نفسها للولد فدعت الله ان يرزقها ولداً فحملت بمريم و نذرت ولدها لخدمة بيت المقدّس و روى انّ الله او حى الى عمران انّى واهب لك ذكراً سويّاً مباركاً يبر ء الاكمه و الابرص و يحيى الموتى باذن الله و جاعله رسولاً الى بني اسرائيل فحدّث امرأته حنّة فلمّا حملت بهاكان حملها عند نفسها غلاماً فلمّاو ضعتها قالت ربّ انّى وضعتها انثى و ليس الذّكر كالانثى لا يكون البنت رسولاً يقول الله تعالى و الله اعلم بما وضعت فلمّا وهب الله لمريم عيسى إلي كان هو الّذي بشّر به عمران و وعده ايّاه فاذا قلنا في الرّجل منّا شيئاً و كان في ولده او ولد ولده فلاتنكروا ذلك، و لمّا ظنّت انّ حملها الذّكر الموعود نذرته لخدمة بيت المقدّس وقالت [رَبّ إنِّي نَذَرْتُ لَكَ مَا فِي بَطْنِي مُحَرَّرًا]معتقاً من خدمتنا لخدمة المتعبّدات او مختاراً او مهذّباً مقوّماً من الحريّة مقابل الرقيّة او بمعنى كون الشيء مختاراً او من تحرير الكتاب بمعنى تـقويمه و ذكـروا انّ المحرّر اذا حرّر جعل في الكنيسة يقوم عليها و يكنسها و يخدمها لايبرح حتّى يبلغ الحلم ثم يخيّر فان احبّ أن يقيم فيه اقام و ان احبّ ان يذهب ذهب حيث شاء [فَتَقَبَّلْ مِنِّيٓ] نـذرى [إِنَّكَ أَنتَ ٱلسَّمِيعُ] لقـولى و نـذرى

[ٱلْعَلِيمُ]بنيتى و انّى الاريدبنذرى سواء رضاك [فَلَمَّا وَضَعَتْهَا] وكانت ترجوا ان تضع ذكراً و رأتها انثى خجلت و استحيت [قَالَتْ] منكّسة رأسها مظهرة لخجلتها [رَبّ إنِّي وَضَعْتُهَآ أَنثَىٰ] او لمّاوضعتها انثى وكانت ترجو انّ الولدذكر و خابت عن متمنّاها قالت اظهاراً لخيبتها ربّ انّي وضعتها انثى او لمّاوضعتها ورأت انّها انثى وعلمت انّ الانثى تكون ضعيفة في عقلها قالت تقدمة لسؤال استعاذتها ربّ انّي وضعتها انثى و الانثى تقدمة لعدولها عن نذرها يعني انّ الانثى لاتصلح لخدمة المعابد فلا اقدر على الوفاء بنذري قيل: مات عمران حين حملها و وضعتها بعد وفات عمران [وَ ٱللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا وَ ضَعَتْ] جملة معترضة من الله لتبجيل ما وضعت يعني هو اعلم بشأن ما وضعت و مقامها العالى و تحسّرها على كونها انثى كان لجهلها بمقامها و قرئ بضم التّاء على ان يكون من كلامها تسلية لنفسها و بكسر التّاء على ان يكون من كلامها خطاباً لنفسها تسلية لها و على ان يكون من كلام الله تعالى خطاباً لها و تسلية لها قوله تعالى [وَ لَيْسَ ٱلذَّكَرُ كَالْأُنثَىٰ] من كـــلامه تــعالى تسلية لها يعنى ليس الذّكر المتمنّى مثل هذه الانثى المولودة في الشّرف و المقام او هو من كلامها تعليلاً لتمنّيها و تحسّرها على الانثى اي ليس جـنس الذّكر مثل جنس الانثى في الخسّة والممنوعيّة من الرّسالة والمعابد بواسطة الانوثة و الحيض، او ليس الذّكر الموعود مثل هذه الانشي في الخسّة و الممنوعيّة وقيل فيه غير هذا [وَ إِنّي سَمَّيْتُهَا مَرْ يَمَ] تفوّلاً فانّ مريم كانت بمعنى العابدة [وَ إِنِّي أَعِيذُهَا بِكَ وَذُرِّ يَّتَهَا مِنَ ٱلشَّيْطَـٰن ٱلرَّجِيم] نسب الى النّبيّ عَيْنِ انّه ما من مولودِ ألّا و الشّيطان يمسّه حين ولد فيستهلُّ صارخاً من مسّ الشّيطان ايّاه الآمريم وابنها [فَتَقَبَّلَهَا رَبُّهَا]مع انوثتها من المنذور لخدمة بيت المقدّس و لم يقبل قبلها انثى في ذلك او المعنى تقبّلها و

تكفّل امر هابحيث ما عرتها علّة ساعة من ليل او نهار او تقبّلهابتكفيل نبيّه لها [بقَبُول حَسَن] الباء فيه مثل الباء في قوله فتستجيبون بحمده فالباء فيه للمصاحبة اوللالة و حسن قبولها اخذها مقام الذّكر و حفظها من الافات و تسلّمها عقيب ولادتها قبل ان تكبر و تصلح للخدمة و تكفيلها زكريّا نسب الى الرّواية انّ حنّة لمّا ولدتها لفّتها في خرقة وحملتها الى المسجد ووضعتها عند الاحبار و قالت: دونكم هذه النذيرة فتنافسوا فيها لانّها كانت بنت امامهم و صاحب قربانهم فان بني ما ثان كانوا رؤس بني اسرائيل و ملوكهم فقال زكريا: انا احقّ بها عندي خالتها فأبوا الآالقرعة وكانواسبعة وعشرين فانطلقوا الى نهر فالقوا فيه اقلامهم فطفي قلم زكريًّا و رسبت اقلامهم فتكَّفلها [وَأُم نَبَتَهَا] من حنّة او انماها في نفسها [نَبَاتًا] امّا مصدر من غير لفظ الفعل او حال موطّئة للتّوصيف يعنى انبتها حالكونها نباتاً [حَسَنًّا] بان سوّى خلقها او بان جعلها بحيث كانت تنمو في يوم ما ينمو غيرها في عام، او جعلها بحيث صامت نهارها و قامت ليلها و تبتّلت الى الله حين بلغت حتّى فاقت الاحبار [وَكُفَّلُهَا] الله [زَكر يًّا] كماسبق و قرئ بتخفيف الفاء و زكريًّا كان من ولدسليمان و فيه ثلاث لغات المدّ و القصر و تشديد الياء بدون الالف و لمّا كفّل زكريّا مريم بني لهابيتاً واسترضع لها او ضمّها الى خالتها امّ يحيى حتّى اذا شبّت و بلغت مبلغ النّساء بني لها محراباً في المسجد و جعل بابه في وسطه لايرقي اليها الابسلّم مثل بابالكعبة ولايصعداليها غيره وكان يأتيهابطعامها و شرابها و دهنهاكلّ يوم [كُلَّمَا دَخَلَ عَلَيْهَا زَكَريَّا ٱلْمِحْرَابَ]ايبيتهاسمي محراباًلكونه معبدها و محلّمحار بتهاللشّيطان [وَجَدَ عِندَهَا رِزْقًا إفا كهة في غيرحينها غضًّا طريًّا والجملة جوابكلَّما [قَالَ]جواب سؤالِ مقدّرِ كأنَّه قيل: ما قال لها كلَّما وجدعندها رزقاً؟_فقال تعالى: قال [يَـٰـمَرْ يَمُ أَنَّىٰ لَكِ هَـٰـذَا]كيف

لك او مِن ايّ مكانٍ لك هذا الرّزق و هو للتجّب [قَالَتْ هُوَ مِنْ عِندِ ٱللَّهِ إِنَّ ٱللَّهَ يَرْزُقُ مَن يَشَآءُ بِغَيْرِ حِسَابِ] استيناف في مقام التّعليل [هُنَالِكَ]في ذلك المكان او في ذلك الزّمان [دَعَا زَكَر يّا رَبَّهُ و] يعني بعد ما شاهد من مريم ما شاهد من اكرام الله لها حنّ الى ولدكريم على الله مثلها فدعاربه [قَالَ رَبّ هَبْ لِي]لانتفاعي [مِن لّدُنكَ] لامن لدن غيرك من الملائكة او الشّياطين حتّى يكون عوده الى حضرتك [ذُرِّ يَّلَّهُ طَلِّيبَةً إِنَّكَ سَمِيعُ ٱلدُّعَآءِ]اى مجيبة فان السّماع في امثال المقام يستعمل في الاجابة و الجملة مستأنفة لبيان علَّة الدَّعاء او لبيان حاله تعالى في مقام الدَّعاء [فَ] أجاب الله تعالى دعاءه و [نَادَتْهُ ٱلْمَلَـلِكَةُ وَهُوَ قَٱلِمٌ يُصَلِّى فِي ٱلْمِحْرَابِ إِنَّى مَصَّلاهِ إِأَنَّ ٱللَّهَ يُبَشِّرُّكَ بِيَحْيَىٰ مُصَدِّقَام بِكَلِمَةٍ مِّنَ ٱللَّهِ] هذا اجابة منه تعالى لدعائه إلى فانَّ التصديق بكلمة الله دليل الطيبوبة و المرادبكلمة الله هو المسيح فانّه لفنائه في نفسه و بقائه بربّه صار كالكلمة الغير القارّة الغير المستقلة بنفسها القائمة بالمتكلّم [وَسَيّدًا]للخلق في الشّرف و لقومه في الطّاعة [و حَصُّورًا] مبالغاً في منع النّفس عن الشّهوات و لذلك فسر بمن لا يأتيه النّساء [و نَبيًّا مِّنَ ٱلصَّلْلِحِينَ] و اتَّصافه بالاوصاف الثَّلاثة من الفضل في الاجابة [قَالَ] قد مضى مكرّراً انّ امثال هذا جواب لسؤال مقدّر كأنّه قيل: ما قال بعد البشارة من الله بالولد؟_ قال [رَبّ أنَّىٰ]كيف [يَكُونُ لِي غُلَـٰمٌ وَقَدْ بَلَغَنِيَ ٱلْكِبَرُ] والكبير لايصلح نطفته لانعقاد الولدكان الظّاهر ان يقول و قد بلغت الكبر لكنّه نسب البلوغ الى الكبر للاشعار بان الهرم كالطّالب الاتى الى الانسان [و آمْر أتى عَاقِرٌ] ما كان يصلح رحمها لانعقاد الولد قبل الكبر فكيف بعد الكبر و هذا تعجّب واستعباد منه للولد بحسب الاسباب الطبيعيّة ولذلك اتي بعده بانقطاع

الاسباب الطبيعيّة و تبجّح منه بافضال الله و اكرامه مع عدم الاسباب لاانّـه انكار منه لفعل الله بدون الاسباب حتى يكون مخالفاً لمقام الانبياء على قيل كان زكريًا يوم بشر بالولد ابن عشرين و مائة وكانت امرأته بنت ثمان و تسعين سنة [قَالَ] الله او الملك المنادي [كَذَ لِكَ]خبر مبتدء محذوف اي الامركما بشرت به او متعلّق بيفعل يعني مثل اعطاء الولد من غير وجود الاسباب الطبيعيّة [أَللُّهُ يَفْعَلُ مَا يَشَآءُ]كانت اسبابه موجودة او لم تكن، و قيل: كان استفهامه على سبيل التعرّف ايعطيهما الولد على حال الشّيخوخة ام يجعلهما شابّين ثمّ يعطيهما، و قيل: يحتمل ان يكون اشتبه الامر عليه ايعطيه من أمرأته العجوز العاقر ام من امرأة أخرى شابّة صالحة للولد، و قيل: انّـما سأل ذلك ليعرف انّ البشارة كانت حقّة وكانت من الملك ام كانت من الشّيطان و لذلك [قَالَ رَبّ ٱجْعَل لِّيٓ ءَايَةً] وقيل انّما قال ذلك ليتعرّف بها وقت الحمل ليزيد في العبادة و الشَّكر او ليتعجّل السّرور بـــه [قَـــالَ ءَ أيَــتُكَ أَلَّا تُكَلِّمَ ٱلنَّاسَ إلاتقدر على التكلّم [ثَلَـٰثَةَ أَيَّام إِلَّا رَهْزًا] استثناء مفرّغ منقطع اي لكن ترمز اليهم رمزاً، او المرادبالتكلّمَ الافهام و الاستثناء متَّصل و المعنى آيتك ان لاتفهم النَّاس ما في ضميرك نحواً من الافـهام الاّ افهام رمزاً و في حال من الاحوال الآرامزاً او رامزين و انّما حبس لسانه عن مكالمتهم خاصّةً دون ذكر الله ليخلص في تلك المدّة لشكره و ذكره قضاء لحقّ النَّعمة، و هذا دليل على انَّ طلب الاية كان لمعرفة وقت الحمل طلباً لازدياد الشُّكر و الذَّكر.

[وَا دُنْكُر رَّ بَّكَ كَثِيرًا]يعنى فى تلك الايّام عرّفه انّحبس لسانه عن الكلام بغير ذكر الله لاعن ذكر الله ليكثر ذكر الله فى تلك المدّة [وَ سَـبِّحْ بِالْعَشِيّ] قيل من الزّوال الى الغروب، وقيل من العصر الى ذهاب صدر

اللّيل و هذا هو المتبادر، و قيل: من الغروب الى ذهاب صدر اللّيل [وَاللّا بْكَلْرِ] من طلوع الفجر الى الضّحى والتسبيح بمعنى التنزيه والتطهير لكنّه اذا نسب الى الله يراد به تنزيه من النّقائص مع عدم اعتبار تنزّهه عن النّسب و الاضافات، او مع اعتبار النسب و الاضافات الى الكثرات كما سبق تحقيقه و تحقيق الفرق بينه و بين التقديس فى اوّل سورة البقرة عند قوله و نحن نسبّح بحمدك و نقدّس لك.

تحقيق تسبيح الرّبّ و تسبيح اسم الرّبّ.

اعلم ان فى كل فرد من افراد بنى آدم بل فى كل جزء من اجزاء العالم لطيفة الهيّة هى تربيّه و تحرّكه الى كمالاته الثّانويّة و تخرجه من القوى و الاستعدادات المودعة فيه الى فعليّاته، و تلك اللّطيفة بوجهٍ ربّه و بوجهٍ اسم ربّه و قول الشّاعر:

دل هر ذرّه را که بشکافی آفتابیش در میان بینی و قول الاخر:

یکی میل است با هر ذرّه رقّاص

کشاند ذرّه را تسا مسقصد خماصّ رسساند گسلشنی را تسا بگسلشن

دواند گلخنی را تا بگلخن اشارة الی هذه اللّطیقة و هذه محتجبة تحت اعدام الطّبع و رذائل النّفس، و تنزیهها عبارة عن تطهیرها عن الاعدام و النّقائص و الرّذائل و لایمکن ذلك الاّ بكثرة الذّکر المأخوذ ممّن کان مجازاً من الله بلاواسطة او بواسطة او بوسائط، و لذا أمر به بعد الامر بالذّکر الكثیر و کلّماذ کر تسبیح مطلقاً او مقیداً باسم الرّب او بالرّب او بالله واقعاً علیها بنفسه او متعلّقاً بها

بالَّلام او بالباءفالمراد تنزيه تلك اللَّطيفة لانَّها اسم للرَّبِّ و ربِّ و نازلة من الله و المرادبالعشيّ و الابكار امّا تمام الاوقات فانّه قد يراد بذكر طرفي النّـهار استغراق جميع الاوقات في العرف، او خصوص طرفي النُّهار فانَّهما وقت نشاط النّفس و اشتداد شوقها الى اصلها بخلاف جوف اللّيل و وسط النّهار فانّهما وقت كلال النّفس و فتور القوى و لاتقربوا الصّلوة و انتمكسالي [وَ إِذْ قَالَتِ ٱلْمَلَلِكَةُ] عطف على قوله اذ قالت امرأة عمران او مستأنف بتقدير اذكر او ذكّر اذ قالت الملائكة لمريم شفاهاً سواء كانت رأتهم ام لم تر اشخاصهم لانهاكانت محدّثة و المحدّث قديري و قد لايري كما سبق الاشارة اليه عند قوله و اثمهما اكبر من نفعهيما [يَـٰمَرْ يَمُ إِنَّ ٱللَّهَ ٱصْطَفَــٰك] من ذرّية الانبياء [وَطَهَّرَكِ] من السّفاح [وَ ٱصْطَفَـك عَلَىٰ نِسَآءِ ٱلْعُـٰلَمِينَ]اي عالمي زمانك لولادة عيسي إلله و هذا مضمون ما في الخبر و قيل فيه اشياء أخر، و لعلّ المراد بالاصطفاء الاوّل اصطفاؤها بالنّظر الى نفسها و استعدادها و استحقاقها و بالاصطفاء الثّاني اصطفاؤهاب النّسبة الى نساء عالمها و لذا جاء بالتّطهير بينهما يعني يا مريم انّ الله نظر اليك و وجدك اهلاً لخدمته و قربه فاصطفاك لخدمته و طهّرك من نقائص الكثرات و قربّك اليه و افناك ممّاينبغي ان يفني عنه ثمّ ابقاك ببقائه و أحياك بحيو ته و احياك بما يحيى الباقون بعد الفناء حتى تفضّلت على نساء العالمين فاصطفاك عليهنّ [يَلْمَرْ يَمُ أَقْنُتِي] اطيعي او اديمي القيام في العبادة او ادعى اواسكتي [لرَبِّك وَ أَسْجُدى] اخضعى او انحنى [وَ أَرْ كَعِي]صلّى او كبّى على وجهك و امّامعني القنوت و السّجود و الرّكوع الشرعيّة فغير مراد قـطعاً اذا الحقائق الشرعيّة على فرض ثبوتها انّما هي في شريعتنا لافي الشّرائع السّابقة على انّ قنوت صلو ةشريعتنا و سجو دها و ركوعها غير ثابتة في شـريعتها و

على هذا فلا حاجة الى بعض التّوجيهات و لا الى القول بانّ الاية ممّا قدّم و أخّر بعض اجزائها [مَعَ آلرَّ 'كِعِينَ] اى المصلّين الاتيان باسم الفاعل الدالّ على دوام الفعل و ثباته دون الَّذين ركعوا للاشارة الى انَّ الامر امر بــدوام الرّكوع فانّ المصاحب بفعله لدائم الفعل لابدّ ان يكون دائم الفعل، و الاتيان بجمع المذكّر للاشارة الى تشريفها بجعلها في عداد الرّجال [ذُّ لِكَ] الاخبار باخبار امّ مريم على و زكريّا على و مريم على [مِنْ أَمِنبَآءِ ٱلْغَيْبِ] اي مـن الانباء الّتي كانت في غيب منك او من انباء الغائبين و الغائبات منك [نُوحِيهِ إِلَيْكَ]خبر بعد خبر او حال او خبر ابتداء او مستأنف جواب لســؤال مـقدّر [وَ مَا كُنتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يُلْقُونَ أَ قُلَـٰمَهُمْ أَيُّهُمْ يَكْفُلُ مَرْ يَمَ] قَدمضي حكاية القرعة في كفالة مريم [وَ مَا كُنتَ لَدَ يْهِمْ إِذْ يَخْتَصِمُونَ] في كفالة مريم حين لفّتها امّها في خرقةٍ و اتت بها الى الاحبار او حين كبرها و عجز زكريًا عن تربيتهاكما قيل، و يجوز ان يراد اذيختصمون عند ولادة عيسي إلله [إِذْ قَالَتِ] بدل من قوله اذيختصمون او من قوله اذ قالت الملائكة يا مريم انّ الله اصطفيك و قوله و ماكنت لديهم اذ يلقون اقلامهم و ماكنت لديهم اذ يختصمون اذقالت [المَلَـلكَةُ] تعليل لكون الاخبار في غيب منه [يَـٰمَرْ يَمُ إِنَّ ٱللَّهَ يُبَشِّرُكِ بِكَـٰلِمَةِ مِّنْهُ] قد مضى وجه تسمية عيسى إلي لكلمة الله [أَسْمُهُ ٱلْمَسِيحُ] و هـ و بالعربيّة بمعنى المبارك و له معان اخر تناسب التّسمية بها و قيل هـ و مـعرّب مشيحابالسّريانيةبمعنى المبارك [عِيسَى ٱبْنُ مَرْ يَمَ]خبر بعدخبر اوخبر مبتدء محذوف [وَجِيهًا] حال مقدّرة من كلمة و الجاه و الوجاهة رفعة المنزلة [فِي ٱلدُّنْيَا وَٱلْأَخِرَةِ وَمِنَ ٱلْمُقَرَّبِينَ]من الله [وَ يُكَلِّمُ ٱلنَّاسَ فِي ٱلْمَهْدِ] هو ما يمهدلمضجع الصبيّ [وَكَهْلاً]يعني يكلّم النّاس في طفوليّته

كما تكلّم حين الشّهادة لنفسه و لأمّة بالطّهارة عن السّفاح بقوله انّى عبدالله اتاني الكتاب او يكلّم النّاس في طفوليّة بالرّسالة و المحاجّة عليها فانّه بعث في ابن خمس او ابن سبع و في زمان بلوغه مبلغ الكمال لاالكهولة العرفيّة على ما قيل انّه رفع في شبابه و قيل: انّ المرادبتكلّمه كهلاً تلكّمه حين نزوله من السّماء [وَ مِنَ ٱلصَّلِطِينَ قَالَتْ] مثل زكريّا إلله مستغربة بحسب الاسباب الطبيعيّة [رَبّ أنَّىٰ]كيف [يَكُونُ لِي وَلَدُّ وَلَمْ يَمْسَسْنِي يكون بعد تزوّجها [قَالَ كَذَ ٰ لِكِ]الولد من غير مسيس البشر [ٱللَّهُ يَخْلُقُ مَا يَشَآءُ إِذَا قَضَىٰ أَمْرًا] استيناف جواب سؤالِ مقدّرِ عن كيفيّة خلقه ما يشاء [فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُو كُن فَيَكُونُ] من غير اسبابِ كما جرى سنّته بان يخلق الاشياء الطبيعيّة تدريجاً بالاسباب [وَ يُعَلَّمُهُ] قرئ بالنون وبياء الغيبة و هو عطف على يخلق امر على الله يخلق او على كذلك الله يخلق ما يشاء، و يجوز ان يكون عطفاً على ما قبل قوله تعالى: قالت ربّ انّي يكون لي ولد و يكون هذا القول معترضاً حتّى يكون تعليمه الكتاب ممّا بشّرت به و المعنى انّ الله يبشرك بكلمة يعلمه [ٱلْكتَلبَ] قد مضى تحقيق الكتاب في اوّل الكتاب و يجون ان يراد بدالكتابة هنا فانّه قيل انّ الله أعطى عيسى إليَّذٍ تسعة اجزاء من الخطّ و سائر النّاس جزئاً واحداً [وَ ٱلْحِكْمَةَ] آثار الولاية [وَ ٱلتَّوْرَ لَـٰةَ وَٱلْإِنجِيلَ]خصّ الكتابين لشرفهما بالنسبة الى سائر الكتب السَّالفة [وَرَسُّولًا]عطف على يعلّمه الكتاب على ان يكون هو عطفاً على ما قبل قالت ربّ انّی یکون لی ولد او عطف علیه بتقدیر یرسله او یکلّم رسولاً [إلَىٰ بَنِيٓ إِسْرَ ٰءِ يلَ] خصّ بني اسرائيل لانّه كان رسولاً اليهم، او لانّهم كانوا اشرف المرسل اليهم، او لانّ المراد ببني اسرائيل من لم يـنقطع نسـبته

الفطريّة الى الانبياء فانّهم المنتفعون بهم و المرسل اليهم حقيقة [أُرِّسي قَــدْ جئْتُكُم] باني قد جئتكم على تقدير التكلّم و النّطق قبل رسولاً او تضمين رسولاً معنى النّطق [بَّايَةِ مِّن رَّ بّكُمْ] حجّة لاتشكّون انّها ليست من قوّة البشر على صحّة نبوّتي [أُنِّيّ أُخْلُقُ] بدل من آية من ربّكم او بدل من انّي قدجئتكم او خبر مبتدءِ محذوف اي هي انّي اخلق [لَكُم مِّنَ ٱلطِّين كَهَيْــَةٍ ٱلطَّيْرِ فَأَنفُخُ فِيهِ] اي في هذا الطّين او في المخلوق من الطّين أو مماثل هيئة الطّير على ان يكون الكاف اسماً [فَيكُونُ طَيْرَما] اي حيّاً ذا لحم و عظم و جناح و طيران و لمّا كان صيرورة الطّين لحماً و عظماً و جناحاً و ذاحيوة ممّا يخرج من قدرة البشر قيّده بقوله تعالى [بإذْن ٱللّهِ] لئّلا يتوهّم متوهّم ما توهمّه النّصاري في حقّه والمعروف انّه الخفّاش المعروف [وَ أَبْر يُّ ٱلْإَكْمَهُ] الاعمى او الّذي ولد اعمى او الممسوح العين [وَ ٱلْأَبْرَصَ وَ أَحْى ٱلْمَوْ تَىٰ بِإِذْنِ ٱللَّهِ] تكرار باذن الله للاهتمام بدفع ذلك التوهّم، و لمّا كان الغالب في زمان عيسى عليه والمعتبر في انظار اهله الطّبابة و المعالجات الغريبة الّتي يعجز عن امثالهاا كثر اطّباء الامصار اعطى الله تعالى عيسى إلله آية من سنخ ماكان معتبراً عندهم خارجة عن قدرة البشر حتى يعترفوا بعد ما عرفوا بحذاقتهم انَّها خارجة عن قدرتهم بأنَّها من الله [وَأَنَبَّئُكُم بِمَا تَأْكُلُونَ وَمَا تَدَّخِرُونَ فِي بُيُوتِكُمْ] يعني اخبركم بأحوالكم الّتي هي معلومة لكم و غائبة عنّي حتّى تعلموا انّي اعلم المغيبات [إِنَّ فِي ذُرِّلِكَ] المذكور من خلق الطّير من الطّين الى قوله و ما تدّخرون او فَى ذلك الانباء [لا أيةً]عظيمة [لكَمْ إِن كُنتُم مُّوْمِنِينَ] اى ان كان سجيتكم الاذعان والتصديق يما يذعن به او انكنتم مؤمنين بالانبياء السّلف، نسب الى الباقر إلى إنّه قال: انّ عيسى إلى كان يقول لبني اسرائيل: انّي رسول

الله اليكم و انّى اخلق لكم من الطّين كهيئة الطّير فانفخ فيه فيكون طيراً باذن الله و ابرئ الاكمه و الابرص، والاكمه هو الاعمى قالوا: ما نرى الَّذين تصنع الاسحراً فأرنا آيةً نعلم انَّك صادق قال: أرأيتكم ان اخبر تكم بماتاً كلون و ما تدّخرون في بيوتكم يقول ماأ كلتم في بيوتكم قبل ان تخرجوا و ما ادّخرتم باللَّيل تعلمون انِّي صادق؟_قالوا: نعم وكان يقول: انت اكلت كذا و كذا، و شربت كذا و كذا، و رفعت كذا و كذا، فمنهم من يقبل منه فيؤمن، و منهم من يكفر، وكان لهم في ذلك آية من كانوا مؤمنين [وَ مُصَدَّقًا] عطف على رسولاً او على قد جئتكم بتقدير جئت او عطف على اخلق بتقدير كنت او جئت بان جعل تصديقه للتّورية آية صدقة والمعنى انّه قد جئتكم باية من ربّكم انّي كنت مصدّقاً [لّمَا بَيْنَ يَدَيَّ مِنَ ٱلتَّوْرَ لَـٰةٍ وَلِأَجِلَّ لَكُم] عطف على مصدّقاً باعتبار المعنى فانّ المقصود منه التّعليل او عطف على جئت مـصدّقاً بتقدير جئت او عطف على قد جئت باية من ربّكم بتقدير جئت لاحلّ لكم [بَعْضَ ٱلَّذِي حُرِّمَ عَلَيْكُمْ إببغيكم مثل كلّ ذي ظفر و شحوم البقر و الغنم و بعض الاعمال في يوم السّبت و غير ذلك، نسب الى الصّادق على انّه قال كان بين داود يليد وعيسى بن مريم يليد اربعمائة وكانت شريعة عيسى يليد انّه بعث بالتّوحيد و الاخلاص و بما اوصى به نوح يليِّةٍ و ابراهيم يليَّةٍ و مـوسى يليَّةٍ و أنزل عليه الانجيل و أخذ عليه الميثاق الّذي أخذ على النّبيّين و شرع له في الكتاب اقام الصّلوة مع الدّين و الامربالمعروف و النّهي عن المنكر و تحريم الحرام و تحليل الحلال و انزل عليه في الانجيل مواعظ و امثال و حدود و ليس فيها قصاص و الاحكام حدود الافرض مواريث و أنزل عليه تخفيف ما كان على موسى في التّوراة و هو قول الله عزّ و جلّ في الّذي قال عيسى بن مريم إيلٍ لبني اسرائيل و لاحلّ لكم بعض الّذي حرّم عليكم و امر عيسي إلله

من معه ممّن اتبّعه من المؤمنين ان يؤمنوابشريعة التّوراة و الانجيل [وَجِئْتُكُم بِطَايَةٍ مِّن رَّبِكُمْ] كان احلال المحرّمات في شريعة ثابتة مصدّقة محلاً للانكار وموهماً لكذب المحلّل واراد ان يأمر بطاعته بعد ما اتى بما هوموهم لكذبه كرّر قوله جئتكم باية من ربّكم ليكونوا على ذكر من معجزاته فلا ينكروه ولا ينكروا امره [فَاتَّقُو أُ ٱللَّهَ] يعنى اذاكنت جئتكم باية من ربّكم دالّة على رسالتي منه فاتقوا اسخطه في مخالفتي [وَأَ طِيعُونِ] فيما أدعوكم اليه و فيما أمر تكم به و نهيتكم عنه.

تحقيق كون الانسان فطريّ التعلّق و اقتضاء ذلك الايتمام بامر

اعلم انّ اللّطيفة السيّارة الانسانيّة خلقت مفطورة التعلّق بـ معنى انّ التعلُّق ذاتيٌّ لها لاانَّه عرضيّ لهاكسائر الاعراض بل نقول: ذاتها ليست الاَّ التعلِّق وكلَّماكان سواها فهو ليس ذاتاً و لاذاتيّاً لها بل هو عرضيٌّ مانع لها من ظهورها بذاتها و عائق لها عن قربها من اصلها وكمالها بطرح ما سوىالتعلُّق و ظهو ر التعلّق بدون قيد من القيود و لذلك قال تعالى حين تماميّة كمال محمّد ﷺ و كمال قربه من مبدئه دنا فتدلّى يعنى انتهى في دنّوه حتّى لم يبق له الاّ التدلّي الّذي هو ذاته و الآفالتدلّي كان له من اوّل وجوده، و قولهم: القيدكفر و لو بالله؛ اشارة الى انّ ذات الانسان تعلّق محض من دون ضميمة قيدِ اليها و كلَّما ضمَّ اليه قيد من القيود و لو كان تقيَّداً بالله اقتضى ذلك القيد الاثنينيَّة و الاستقلال في الوجود وحجبه عن ذاته و عن مشاهدة ربّه، و هذابخلاف سائر الموجودات الامكانيّة فانّها كلّها متحدّدات بحدود مخصوصة يكون كمالها ببلوغها الى تلك الحدود ووقوفها في تلك المواقف واستقلالهابحدودها فهي و ان كان مقتضية للتعلُّق لكنِّ التعلُّق فيها مختفية تحت التحدُّد و الاستبداد و

كانت ارباب انواعها تحب ربّ نوع الانسان لتحدّدها و اطلاقه و لمّاكانت تلك اللَّطيفة بذاتها مقتضية للتعلُّق و كان التَّكليف مطابقاً للتَّكوين امروا العباد بالاقتداء والتعلُّم و الايتمام و الطَّاعة و ذكروا انَّ طاعة الامـــام اصــل كـــلَّ الخيرات فانّه نسب الى ابن جعفر إلى انّه قال: زروة الامر و سنامه و مفتاحه و باب الاشياء و رضى الرّحمن تبارك و تعالى الطّاعة للامام بعدمعرفته ثمّ قال: انَّ الله تبارك و تعالى يقول: من يطع الرَّسول فقد أطاع الله؛ و في هذا المعنى اخبار كثيرة. و نسب الى على على الله قال: اعلموا ان صحبة العالم اتباعه دين يد ان الله به، وطاعته مكسبة للحسنات، ممحاة للسيِّئات، و ذخير ة للمؤ منين، و رفعة فيهم في حيو تهم، و حبل بعد مماتهم، بل ورد في اخبار كثيرة صراحة و اشارة الى انْ لاخير و لاحسنة لغير المطيع، و لاذنب للمطيع، و ان اتى غير العارف المطيع للامام بجميع اعمال الخير و العارف المطيع بجميع اعمال الشرّ، و الاخبار الدّالّة على انّ من مات و لم يكن له امام مات ميتةالجاهليّة او ميتة كفر؛ تدلّ على فضل الطّاعة للامام، ولذلك امر الانبياء اممهم اوّل دعوتهم بالتّقوى الّتي هي قبل الاسلام ثمّ بالطّاعة لهم و قال الكبار من المشايخ بيه ان كنت تحت طاعة عبد حبشيٍّ كان خيراً لك من ان تكون تحت طاعة نفسك، و قال الفقهاء على: من عمل من المقلَّدين بطاعة ربَّه من غير تقليدِ لعالم وقته و كان عمله مطابقاً لحكم الله كان باطلاً غير مقبول ان كان مقصّراً في ترك التقليد، و الاخبار الدّالّة على وجوب طلب العلم مثل: طلب العلم فريضة على كلّ مسلم و مسلمة، و مثل: لو يعلم النّاس ما في طلب العلم لطلبوه و لو بسفك المهج و خوض اللَّجج و الاخبار الدَّالَّة عـلى انَّ اصـناف النَّاس ثلاثة: عالم و متعلِّم و غثاء، او همج، او سواقط، كلُّها تدلُّ على وجوب الطَّاعة فإنَّ العلم على التَّحقيق ليس بمحض انتقاش النَّفوس بنقوش

المحسوسات والمظنونات والمعلومات، بل هو من شؤن النَّفوس و فعليّاتها في طريق الانسان لانّ اننقاش النَّفوس بنقوش المدركات و فعليّاتها و شؤنها اذا لم تكن في طريق الانسان بل كانت الشّيطان او الحيوان لم يكن علماً بل يسمّى جهلاً عند اهل الله، و الحقّ انّه لا يحصل فعليّة في طريق الانسان بعد بلوغ الانسان مبلغ الرّجال الاّباتباع صاحب الطّرق و طاعته، فانّ الانسان لاتوجّه له اختياراً من اوّل طفوليّته الله الي البهيميّة والسّبعيّة، و اذا بلغ اوان التّكليف يزدادعليهماالشّيطنة و ان كان يحصل له حينئذِ زاجرُ الهيُّ ايضاً لكنّ الزّاجر الالهيّ يكون في غاية الضعف و هذه الثّلاثة في غاية القّوة و لايمكنه الخلاص من حكومة هذه والسّير على الطّريق المستقيم الانسانيّ الاّبالتمسّك بولاية صاحب الولاية التي هي العروة الوثقى التي لاانفصام لها، و قوله تعالى ضربت عليهم الذلَّة اينما ثقفوا الآبحبل من الله و حبل من النَّاس اشارة الى الزّاجر الالهيّ اعنى الولاية التكوينيّة و الى الولاية التكليفيّة يعنى لايكفى الحبل من الله الآبضميمة الحبل من النّاس الّذي هو الولاية و الطّاعة لوليّ الامر، و لعدم حصول العلوم و الفعليّات في طريق الانسان الاّباتبّاع الامام او من اجازه للاقتداء قالو ابطريق الحصر: نحن العلماء و شيعتناالمتعلَّمون و سائر النَّاس غثاء، و لعلَّ بعضهم لم يتعلَّموا ساعة بطريقالمعروف بل كان جمَّالاً او راعياً او محترفاً، و لمّاكان حصول الفعليّات و العلوم في طريق الانسان بسبب الاتّصال المعنويّ الّذي عبّر عنه بالحبل وكان الاتّصال الصوريّ سبباً للاتّصال المعنويّ و قنطرةً له كان الانبياء إيه و اوصياؤهم إيه من لدم آدم إيه الى الخاتم على المعتمين بأمر البيعة وعقد الايمان ومعانين فيها و لم يكونو اليدعوا احداً من تابعيهم بدون اخذالبيعة والميثاق عنه [إنَّ ٱللَّهَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ] جواب لسؤالِ مقدّرِ في مقام التّعليل للامر بتقوى الله و لمّا اراد تعليل الامــر

بالتَّقوى بالالهة وبالمرسلية وبربوبيِّتهم اتى بهذه العبارة فكأنَّه قال: جئتكم باية من ربّكم دالّة على صدقى في ادّعائي الرّسالة فاتّقوا الله في مخالفتي لالهته و ربوبيّته لكم و ارساله ايّاي لانّ صاحب الالهة هـ و ربّكـم و ربّكـم مرسلى اليكم [فَاعْبُدُوهُ] اي اذاكان الله ربّكم فاعملوا له اعمال العبيد او صيرواعبيداً له خارجين من عبوديّة أنفسكم [هَـٰـذَا]المذكور من العبادة و اعتقادالربوبيّة او من التّقوى و الطّاعة للنّبيّ [صِرَ طُ مُّسْتَقِيمٌ] فانّ العبادة والخروج من الانانيّة و الدّخول تحت امر الامر الالهيّ صراط مستقيم انسانيّ كما سبق و كذا التّقوي الّتي هي الخروج من الانانيّة و الاستقلال بــالرّأي و الطّاعة اي الدّخول تحت امر الامر الالهيّ صراط مستقيم انسانيّ [فَـلَمَّآ أُحَسَّ عِيسَىٰ مِنْهُمُ ٱلْكُفْرَ]بعد ما دعاهم الى الله و أتمّ لهم الحجّة و المراد باحساس الكفر ادراكه اوّل الادراك و لذا فسر في الخبر بقوله بل لمّا سمع و رأى انّهم يكفرون [قَالَ] معرضاً عنهم مقبلاً على الله داعياً لمن يريد الموافقة له [مَنْ أنصَارِيٓ]حمل الجمعِ على لفظ من باعتبار معناهاي من الَّذين يذهبون معى بالاعانة لى [إلَى ٱللَّهِ] او من انصارى مع الله لاظهار الدّين و اعلانه؟ او من انصاري مع الله على معاداة الكفّار و مقاتلتهم؟ و يجوز ان يكون معيّة الله مع الانصار و مع المنصور؛ هكذا فسّرت الاية، لكنّ الاوّل هو المراد لانّه كما نقل كان كلّما احسّ من قوم كفراً و معاداةً اعرض عنهم فرّ منهم الى قوم آخر [قَالَ ٱلْحَوَار يُّونَ] سمّوا بـ الأنّـهم كـانوا قصّارين يبيّضون الثيّاب روى انّهم اتّبعوا عيسى إ وكانوا اثنى عشر وكانوا اذا جاعوا قالوا: يا روح الله جعنا فيضرب بيده على الارض سهلاً كان او جبلاً فيخرج لكلّ انسان منهم رغيفينياً كلهما، و اذا عطشوا قالوا: يا روح الله عطشنا فيضرب بيده على الارض سهلاً كان او جبلاً فيخرج ماءً فيشربون؛

قالوا: يا روح الله من افضل منكم من يعمل بيده و يأكل من كسبه، فصاروا يغسلون الثّياب بالكرى او لانّهم كانوامبيّضي الثّياب، او لانّهم كانوا انصاراً له فانّ الحواريّ يطلق على النّاصر و على ناصر الابنياء، او لانّهم كانوامبيّضي القلوب مخلصين في أنفسهم و مخلصين غيرهم من دنس الذّنوب و اصله الحوار اتصل به الياء المشدّدة للمبالغة وكأنّه لم يستعمل في هذه المعانى بدون الياء [نَحْنُ أَنصَارُ ٱللَّهِ]كان اقتضاء التَّوافق في الجواب ان يقولوا: نحن انصارك الى الله لكنّهم عدلوا الى هذا للاشعار بانّ نصرته نصرة الله من غير فرق [ءَامَنَّا بِاللَّه] استيناف بيانيّ في مقام التّعليل او لبيان حالهم [وَ ٱشْهَدْ بِأَنَّا مُسْلِمُونَ]منقادون مطيعون، او المراد بالايمان الاذعان و بالاسلام البيعة العامّة، او المراد بالايمان و الاسلام كليهما البيعة العامّة النبويّة و قبول دعوة الظَّاهرة ثمَّ صرفوا الخطاب عن عيسى إليَّلاٍ و خاطبوا الله بقولهم [رَبَّنَآ ءَامَنَّا بِمَآ أَنزَلْتَ]على عيسى إلى او بجملة ما انزلت [وَ أَتَّبَعْنَا ٱلرَّسُولَ] يعني عيسي ﷺ [فَاكْتُبْنَا مَعَ ٱلشَّـٰهدِ ينَ] بوحدانـيّتك و رسالة رسولك او مع محمّد عَيْن وامّته فانّهم الشّهداء على النّاس بقوله تعالى: لتكونوا شهداء على النّاس و يكون الرّسول عليكم شهيداً [وَمَكَرُواْ] اي اليهود الّذين احسّ عيسى إلى منهم الكفر مكر والقتله بما سيجيء و المكر اخفاء المقصود و اظهار غيره للعجز عن امضاء المقصود جهاراً و بهذا المعنى لايجوز اطلاقه على الله الآمن بابالمشاكلة [وَمَكَرَ ٱللَّهُ وَٱللَّهُ خَـنُّ ٱلْمَـٰكِر ينَ] من حيث المكر لكون الاخفاء و الاعلان بـيده و فــى حكـمه بخلاف غيره منالما كرين، او لكون المكر منه عدلاً و من غيره ظلماً، او لكون مكروه و استدراجه ماضياً لامحالة دون غيره.

تفصیل حال عیسی و اخذه و صلبه

نقل ان عيسى إلى بعد اخراج قومه ايّاه من بين اظهر هم عاد اليهم مع الحواريّين و صاح فيهم بالدّعوة فهمّوا بقتله و تواطؤوا على القتل فذلك مكرهم بد، و مكر الله بهم القاؤه شبهه على صاحبه الّذي اراد قتل عيسى إلله حتّى قتل و صلب و رفع عيسى على الله السّماء و قيل: لمّا اراد ملك بنى اسرائيل قتل عيسى إلى دخل خوخته و فيهاكوة فرفعه جبرئيل من الكوة الى السّماء و قال الملك لرجل منهم خبيث: ادخل عليه فاقتله فدخل الخوخة فألقى الله عليه شبه عيسى را فخرج الى اصحابه يخبرهم انه ليس في البيت فقتلوه و صلبوه و ظنّوا انّه عيسي إليه و قبل اسرّوه و نصبوا له خشبة ليصلبوه فأظلمت و صلبوه و ظنّوا انّه عيسي إلى و قيل اسرّوه و نصبوا له خشبة ليصلبوه فأظلمت الارض و ارسل الله الملائكة فحالو ابينه و بينهم فأخذوا رجلاً يقال له يهوداً و هو الّذي دلّهم على المسيح و ذلك انّ عيسى إلله جمع الحواريّين تلك اللّيلة و أوصاهم ثمّ قال: ليكفرّن بي احدكم قبل ان يصيح الدّيك بدراهم يسيرةٍ؟ فخرجوا و تفرّقوا، و كانت اليهود تطلبه فاتى احد الحواريّين اليهم فقال: ما تجعلون لي ان ادلَّكم عليه؟ فجعلو اله ثلاثين در هماً فاخذها و دلُّهم عليه فالقي الله عليه شبه عيسى إلى لمّا دخل البيت و رفع عيسى إلى فأخذ فقال: انا الّذي دللتكم عليه فلم يلتفتوا الى قوله و صلوبه و هم يظنُّون انَّه عـيسى إلى فعلمًا صلب شبه عيسى إلى و اتى على ذلك سبعة ايّام قال الله عزّ و جلّ لعيسى إلى: اهبط على مريم لتجمع لك الحواريين فهبط و اشتعل الجبل نوراً فجمعت له الحواريّين فبثّهم في الارض دعاةً ثمّ رفعه الله سبحانه و تلك اللّيلة هي اللّيلة التبي يدّخر فيها النّصاري فلمّا اصبح الحواريّون حدّث كلّ واحد منهم بلغة من ارسله عيسى إلي اليهم فذلك قوله عزّ و جلّ، و مكروا و مكر الله و الله خير الماكرين، و ذكر في الانجيل انّ يهودا الّذي دلّهم على عيسى على ندم على

فعله و القي الدّراهم اليسيرة و كانت ثلاثين قطعة من الفضّة في معبدهم و قتل نفسه. و ورد في اخبارنا انه القي شبه عيسي إلى على شابٌ من تابعيه ليكون معه في درجته. و في الانجيل انّ الّذي كفر به اللّيلة الّتي اخذ فيها ثلاث مرّات قبل ان يصيح الدّيك كان شمعون و انّه كفربه، و انكره ثلاث مرّات، و في الانجيل ان اليهود صلبوا عيسي إلله والتمس رجل من تابعيه من الملك ان يدفن جثّته فأذن له و دفنه في قبر نحته منالحجر لنفسه و القي على بابه حجراً عظيماً ثمّ رفع من القبر بعد الموت و اجتمع له الحواريّون و علّم كلّ بلغة من ارسل اليهم، و روى عن النّبيّ عَيَّا الله قال بعث الله عيسى بن مريم إلله و استودعه النّور و العلم و الحكم و جميع علوم الانبياء قبله و زاده الانجيل و بعثه الى بيت المقدّس الى بني اسرائيل يدعوهم الى كتابه و حكمته و الى الايمان بالله و رسوله فابى اكثرهم الاطغياناً وكفراً فلمّا لم يؤمنوا دعا ربّه و عزم عليه فمسح منهم شياطين ليريهم آيةفيعتبروا فلم يزدهم ذلك الأطغياناً و كفراً فاتى بيت المقدّس فمكث يدعوهم ويرغّبهم فيما عندالله ثلاثة و ثلاثين سنة حتّى طلبته اليهود و ادّعت انّها عذّبته و دفنته في الارض حيّاً، و ادّعي بعضهم انّهم قتلوه و صلبوه و ماكان الله ليجعل لهم سلطاناً عليه و انّما شّبه لهم، و روى عن الباقر إلى انّ عيسى إلى وعداصحابه ليلة رفعه الله اليه فاجتمعوا اليه عند الماءوهم اثنا عشر رجلاً فأدخلهم بيتاً ثمّ خرج عليهم من عين في زواية البيت و هو ينفض رأسه من الماء فقال انَّ الله اوحي اليّ انّه رافعي اليه السّاعة و مطهّري من اليهود فايّكم يلقى عليه شبحي فيقتل و يصلب فيكون معى في درجتي؟ فقال شابّ منهم: انا يا روح الله قال فأنت هو فقال لهم عيسى إلله الما المنكم من يكفر بي قبل ان يصبح اثنتي عشرة كفرة فقال له رجل منهم انا هو يا نبيّ الله فقال عيسي إليَّ اتحسّ بذلك في نفسك فلتكن هو

ثم قال لهم عيسى إليه اما انكم ستفرقون بعدى على ثلاث فرق، فرقتين مفتريتين على الله فى النار و فرقة تتبع شمعون صادقة على الله فى الجنة، ثم رفع الله عيسى إليه اليه من زاوية البيت و هم ينظرون اليه ثم قال ان اليهود جائت فى طلب عيسى إليه من ليلتهم فأخذوا الرجل الذى قال له عيسى إليه ان منكم لمن يكفر بى قبل ان يصبح اثنتى عشرة كفرة، و أخذوا الشاب الذى القى عليه شبه عيسى إليه فقتل و صلب و كفر الذى قال له عيسى إليه يكفر بى قبل ان يصبح اثنتى عشرة كفرة.

[إِذْ قَالَ ٱللَّهُ يَلْعِيسَنَى إِنِّي مُتَوَفِّيكَ]اى قابضك من الارض بحيث لم ينالوا منك شيئاً من غير قبض روحك من توفيّت مالى بمعنى أخذته بتمامه او متوفّيك توفّي منام على ما روى انّه رفع نائماً نظيره قوله هو الّذي يتوفًّا كم باللّيل اي ينيمكم او متوفّيك توفّي مماةٍ؛ على ما نقل انّه اماته ثلاث ساعاتٍ او على ما نقل في الانجيل انّه صلب و قتل و دفن او هو على التّقديم و التّأخير معنى بناء على انّ الواو لايفيد ترتيباً اى انّى رافعك ثمّ متوفّيك [وَرَافِعُكَ إِلَيَّ] اى الى سمائى و سمّى رفعه الى السّماء رفعاً الى نفسه تشريفاً للسّماء لانّهابمنزلة حضرته [وَ مُطَهِّرُكَ مِنَ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ] من لوث مجاورتهم و معاشرتهم او من منقصة قصدهم و قتلهم ايّاك [وَجَاعِلُ ٱلَّذِينَ ٱتَّبَعُوكَ فَوْقَ ٱلَّذِينَ كَفَرُوٓاْ]بك من اليهو دالمكذّبين وغيرهم و امّاالمسلمون فانّهم غير مكذّبين له و غير كافرين به بل هم الّذين اتّبعوه حقيقة في اخباره ببعثة محمّد على فهم ايضاً فوق الّذين كفروا بالحجّة والغلبة في الدّنيا و الاخرة، و اتى باسم الفاعل في الاوصاف المذكورة الدال على الثّبات و الاستمرار للاشارة الى انّها واقعة منه من حين التكلّم و على هذا يجوز ان يكون [إِلَىٰ يَوْم ٱلْقِيَـٰمَةِ] متعلّقاً بالجميع على سبيل التّنازع لابجاعل

الَّذين اتَّبعوِك فقط [ثُمَّ إِلَيَّ مَرْجِعُكُمْ] الخطاب لعيسى إلي و تابعيه و مكذَّبيه [فَأَحْكُمُ بَيْنَكُمُ فِيمَاكُنتُم فِيهِ تَخْتَلِفُونَ]ثمّ بيّنالحكم بينهم بقوله تعالى [فَأُمَّا ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ فَأَعَذِّبُهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا فِي ٱلدُّنْيَا] كون هذه الجملة تفصيلاً لقوله تعالى فاحكم بينكم و ترتب قوله فاحكم بينكم على قوله تعالى ثم الي مرجعكم و تعقبيه لقوله تعالى و جاعل الَّذين اتَّبعوك فوق الَّذين كفروا الى يوم القيامة يدلُّ على انَّ الرّجوع الى الله بعد اتمام جعلهم فوق الكفّار بالوصول الى يوم القيامة و التّعذيب في الدّنيا يكون بعد رجوعهم الى الله و هو يدلّ على انّ الرّجوع الى الله يجوز ان يقع حين كونهم في الحيوة الدّنيا كما عليه محقّقوا العلماء و العرفاء يعنى اذا تم فوقية المؤمنين على الكفّار بوصولهم الى يوم القيامة حالكونهم في الحيوة الدّنيا انقلب ابصارهم و رأوا رجوع الكلّ الى الله و انّه في المحاكمة بينهم بتعذيب الكفّار في الدّنيا برذائل النّـفوس و وارداتها و مخوفاتها بحيث يحسبون كلّ صيحةِ عليهم و بالواردات الغير الملائمة من القتل و الاسر و النُّهب و غير ذلك [وَ ٱلْأَخِرَةِ] بأنواع العذابالجحيم او في الدّنيا بالواردات الغير الملائمة البدنيّة و في الاخرة بالاوصاف و الواردات الغير الملائمة النَّفسانيّة [وَمَا لَهُم مِّن تَلْصِر بِنَ] لافي الدُّنيا و لافي الاخرة [وَأُمَّا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ وَعَـمِلُواْ ٱلصَّـٰلِحَـٰتِ فَـيُوَفِّيهِمْ أَجُورَهُمْ] في الدّنيا و الاخرة بقرينة من الكافرين للاشعار بذمّ آخر لهم [وَ ٱللَّهُ لَا يُحِبُّ] اي يبغض كما مرّ مراراً [ٱلظُّلْلِمِينَ] ابدل الظَّالمين من الكافرين للاشعار بذم آخر لهم [ذ لك] المذكور من قوله ان الله اصطفى آدم و نوحاً الى قوله و الله لا يحبّ الظّالمين و اتى باسم الاشارة البعيدة مقدّماً للاشعار بتعظيمه [نَتْلُوهُ عَلَيْكَ مِنَ ٱلْأَيَابِ] من بيانيّة و المراد بالايات

الايات التدوينيّة أو الايات العظام من الانبياء المذكورين و أمّ مريم و مريم و زكريّا و يحيى على و عيسى على و ابناؤهم المذكورة [وَ ٱلذِّكْرِ ٱلْحَكِيمِ] تعبير عن الايات بوصف آخر فانّها كلّها ذكر لله لانفسها و لغيرها بحيث لا يتطرّق النّسيان و الغفلة و لا الابطال و الافساد اليها،

او من في قوله من الايات ابتدائيّة اي نأخذها من الايات العظام الّتي هي الّذكر الحكيم و الكتاب المبين و اللّوح المحفوظ و القلم الاعلى و لمّاكان خلق عيسي إلي إبلاابٍ محّلاً للشّك و الانكار و موهماً للريبة و البهتان كما وقع ذلك لليهود و النّصاري فقال بعضهم انّه من السّفاح و بعضهم انّه من يوسف النَّجَّارِ الَّذِي كَانت مريم الرَّافِي في خطبته كما كان مو هماً للغلو و الالهة حتَّى قالوا: انَّه آله و كان مورثاً للسَّؤال عن حاله هل له مثال ردٌّ الله تعالى هذا الوهم و اجاب عن هذا السَّوَّال فقال: إِنَّ مَثَلَ عِيسَىٰ عِندَ ٱللَّهِ كَمَثَل ءَادَمَ] فلاغروفي خلقه بلاابِ لانّ آدم ﷺ خلق بلاابِ و امّ و هم يقرّون به مع انّــه اغرب [خَلَقَهُ و مِن تُرَابِ]مستأنف جواب لسؤالٍ مقدّرٍ او حال بتقدير قد و بيان لوجه الشّبه يعنى خلق عيسى إلى من الرّيح مثل خلق آدم من التّراب، و نكّر التّراب للاشعار بأنّه كان تراباً خاصّاً لايمكن تعريفه [ثُمَّ قَالَ لَهُو] اي لادم و الاتيان بثمّ للتفاوت بين الاخبارين فانّ التّقصيل مرتبة بعد الاجمال او المعنى قدّر خلقه من تراب ثمّ قال له [كُن]او صوّر صورته من تراب ثمّ قال له كن بشراً تامّاً [فَيكُونُ] وقد مرّ هذه الكلمة وبيانها عند قوله بديع السّماوات و الارض و اذا قضى امراً فـانّما يـقول له كـن فيكون من سورة البقرة [ٱلْحَقُّ]اي هذا المذكور من خلق عيسي إللهِ بلاابٍ و عدم كونه من سفاح، او من ابٍ وكونه مخلوقاً لله لاالها هو الحق [مِن رَّ بِّكَ] او الحقّ مبتدء و من ربّك خبر عنه و المعنى انّ جنس الحقّ او جميع

افراده من ربّك فلا حقّ من غيره وكلّما كان مغايراً لما هو من ربّك فهو باطل [فَلَا تَكُن مِّنَ ٱلْمُمْتَرِينَ] في توحيد الله بسبب قولهم انَّه ثالث ثلاثة، و لا في رسالتك بانكار هم رسالتك، و لا في امر عيسى إلى بقولهم انه ولد من ابٍ من سفاح او انّه ربّ او انّه ابن الله [فَمَنْ حَآجَّكَ فِيهِ] اى فى عيسى ي إلى الحقّ الّذي من ربّك من التّوحيد و رسالتك و خلق عيسى إلى و كونه بنفخ من الله من غير سفاح و من غير ابِ و في كونه عبداً غير ربّ [مِن م بَعْدِ مَا جَآءَكَ مِنَ ٱلْعِلْم] من بيانيّة او تبعيضيّة و لم يقل من بعد ما اخذت او تعلّمت العلم للاشعار بانّ العلم اجلّ و ارفع من ان يحصل بالكسب و انّما هو نور يقذفه الله في قلب من يشاء و التَّفسير بمجيء البيّنات الموجبة للعلم كما عن العامّة تفسير مستغنى عنه [فَقُلْ] لهم بعد ان لم ينجع فيهم الحجّة و لم ير تدعوا بالبيان و البرهان [تَعَالَوْ أ] الينا او الى مجتمع النّاس حتّى نـجىء نحن للحجّة الفارقة الّتي لايشكّ احد عند مشاهدتها في الغالب و المغلوب و المحقّ و المبطل و تلك الحجّة هي الابتهال الّذي هو الاجتهاد في الدّعاء بخير او بشرِّ ليلحق لعن الحقّ تعالى و عقوبته للمبطل منّا و يظهر بطلانه، و دعاء الخصم الى مثل هذا الامر لايكون الاّ من العلم بصدق نفس الدّاعي و بطلان خصمه و اليقين باجابة الله له، فانّ الشاكّ في امره لايجترئ على مــثل هــذا الامر، و الشاكّ في الاجابة يتخوّف من بطلان الدّعوي بعدم الاجابة، و لكونه على يقين من أمره أمر بدعاء أعزّة آهالهم فانّالانسان لايقدم على اهلاك اهله معه بل يخاطر بنفسه دونهم و يجعل نفسه غرضاً للبلايا و القـتل لحـفظهم و لذلك قدّم الاهم فالاهم فان الابناء اعز الانفس على الرّجل ثم النّساء لان غيرة النّاموس تقتضى الدّخول في المهالك لحفظهن و من ثمّ كانوا يسوقون الظّعائن في الحروب معهم لتمنعهم من الهرب و قال: تعالوا.

تحقيق شرافة منكان مع محمّد في المباهلة

[نَدْعُ أَبْنَآ ءَنَا وَ أَبْنَآءَ كُمْ]هذا من قبيل قالواكونواهوداً او نصاري [وَ نِسَآ ءَنَا وَ نِسَآء كُمْ وَأَ نَفُسَنَا وَأَ نَفُسَكُمْ ثُمَّ نَبْتَهِلْ] يجتهد كلّ منّا في الدّعاء على الاخر [فَنَجْعَل]بدعائنا [لّعْنَتَ ٱللَّهِ]طرد الله و ابعاده من رحمته و هو كناية عن العقوبة [عَلَى ٱلْكَلْذِبينَ] هذه الآية من أدلّ الدّلائل على صدقه في نبوّته، و على شرافة من أتى بهمللمباهلة وكونهم أعزّة اهله و اصحابه، و لاخلاف بين الفريقين انّه ﷺ لم يأت بأحدِ معدللمباهلة سـوى الحسنين إيد و فاطمة إيد و على إيد. روى عن الصادق إيد ان نصاري نجران لمّا و فدوا على رسول الله عليه و كان سيّدهم الاهتم و العاقب و السيّد و حضرت صلوتهم فأقبلوا يضربون بالنّاقوس و صلّوا فقال اصحاب رسول الله يَرَالُهُ: يا رسول الله عَلَيْهُ هذا في مسجدك؟ فقال: دعوهم، فلمّا فرغوا دنوا من رسول الله عليه فقالوا الى ما تدعو؟ فقال: الى شهادة ان لا اله الله و انّى رسول الله ﷺ و انّ عيسى عبد مخلوق يأكل و يشرب و يحدث، قالوا: فمن ابوه؟_فنزل الوحى على رسول الله ﷺ فقال: قل لهم ما تقولون في آدم للجلا ا كان عبداً مخلوقاً يأكل و يشرب و يحدث و ينكح؟ فسألهم النّبي عَلَيْه ، فقالوا: نعم، قال: فمن أبوه؟ فبهتوا أنزل الله: ان مثل عيسى عندالله كمثل آدم الى قوله فنجعل لعنة الله على الكاذبين، فقال رسول الله عظيه: فباهلوني فان كنتُ صادقاً انزلت اللعنة عليكم و ان كنتُ كاذباً انزلت على، فقالوا: انصفت فتواعدواللمباهلة فلمّا رجعوا الى منازلهم قال رؤساؤهم: ان باهلنا بقومه باهلناه فانه ليس نبيّاً و ان باهلنا بأهل بيته خاصة فلانباهله فانه لا يقدم الى اهل بيته الآو هو صادق، فلمّاأصبحوا جاؤا الى رسول الله عَيْن و معه أميرالمؤمنين يربي و فاطمة يربي و الحسن يربي و الحسين يربي فقال النّصاري: من هؤلاء؟ ـ فقيل

لهم: انّ هذا ابن عمّه و وصيّه و ختنه علىّ بن ابي طالب على و هذه بنته فاطمة يليِّذٍ و هذان ابناه الحسن يليِّذِ و الحسين يليَّذِ ففرقوا و قالوا الرَّسول الله عَيِّليُّهُ: نعطيك الرّضا فاعفنا عن المباهلة فصالحهم رسول الله عِيليُّ عـلى الجـزية و انصرفوا، و في الكشَّاف روى: انَّه عَيْنُ لمَّا دعاهم الى المباهلة قالوا: نرجع و ننظر فلمّا تخلّوا قالواالعاقب وكان ذارأيهم: يا عبدالمسيح ماترى؟_فقال: و الله لقدعرفتم يامعشر النّصاري انّمحمّداً عَيْنِهُ نبيٌّ مرسل و لقد جاءكم بالفصل من أمر صاحبكم و الله ما باهل قوم نبيًّا قطٌّ فعاش كبيرهم و لانبت صغيرهم و لئن فعلتم لنهلكن فان ابيتم الا الف دينكم و الاقامة على ما انتم عليه فوادعوا الرّجل و انصر فوا الى بلادكم، فأتوا رسول الله عَيْنَ و قد غدامحتضناً الحسين آخذاً بيد الحسن و فاطمة تمشى خلفه و على الله خلفها و هو يقول: اذا انا دعوت فأمنّوا، فقال اسقف نجران: يـا مـعشر النّـصاري انّـي لأرى وجـوهاً لوسألوا الله ان يزيل جبلاً من مكانه لازاله بها، فلاتباهلوا فتهلكوا و لايبقى على وجه الارض نصرانيّ الى يوم القيامة، فقالوا: يا اباالقاسم رأينا ان لانباهلك و ان نقرك على دينك و نثبت على ديننا، قال: فاذا ابيتم المباهلة فأسلموا يكن لكم ماللمسلمين وعليكم ما عليهم، فأبوا قال: فانَّى انا جزكم، فقالوا: مالنابحربالعرب من طاقة و لكن نصالحك على ان لانغزونا و لاتردّنا عن ديننا على ان نؤدي اليك كلّ عام ألفي حلّة الف في صفر و الف في رجب و ثلاثين درعاً من حديد؛ فصالحهم على ذلك، و قال: و الَّذي نفسي بـيده انَّ الهلاك قد تدلّى على أهل نجران و لولا عنوالمسخوا قردةً و خنازير، و لااضطرم عليهم الوادي ناراً و لااستأصل الله نجران و أهله حتّى الطير على رؤس الشَّجر. و عن عائشة رضى الله عنها أنَّ رسول الله ﷺ خرج و عـليه مرط مرحّل من شعر اسود فجاء الحسن على فأدخله ثمّ جاء الحسين على فأدخله ثمّ فاطمة إلى ثمّ على الله ثمّ قال: انّما يريد الله ليذهب عنكم الرّجس اهل البيت، فان قلت: ماكان دعاؤه الى المباهلة الآلتبيين الكاذب منه و من خصمه و ذلك امريختصّ به و بمن يكاذبه فما معنى ضمّ الابناء و النّساء؟_قلت: ذلك. اكد في الدّلالة على ثقته بحاله و استيقانه بصدقه حيث استجرأ على تعريض اعزّته وافلاذ كبده و احبّ النّاس اليه لذلك و لم يقتصر على تعريض نفسه له و على ثقته بكذب خصمه حتى يهلك خصمه مع احبّته و اعزّته هلاك الاستيصال ان تمّتالمباهلة و خصّ الابناء و النّساء لانّهم أعزّ الاهل و ألصقهم بالقلوب و ربّما فداهم الرّجل بنفسه و حارب دونهم حتّى يقتل و من ثمّ كانوا يسوقون مع أنفسهم الظّعائن في الحروب لتمنعم من الهرب و قدّمهم في الذّكر على الانفس لينبّه على لطف مكانهم و قرب منزلتهم و ليؤذن بأنّهم مقدّمون على الانفس مفدون بها، و فيه دليل لاشيء اقوى منه على فضل اصحاب الكساء إلي، و فيه برهان واضح على صحّة نبوّة النّبي عَلَيَّ الله من الكشّاف، و قد نقلناه بطوله ليعلم انّهم مقرّون بفضل اصحاب الكساء و انّهم علىّ إيلِا و فاطمة إيلِ و الحسن إلي والحسين إليه، و انه لم يكن احد اعزّ عليه من هؤلاء و انّ من منعهم حقّهم او آذاهم كان اشدّ على نفسه ممّن منع حقّه و آذاه و الحمدلله [إنَّ هَـٰـذًا]المذكور من بناء عيسى إلى وحمل مريم إلى به و تولَّده الى آخر ما ذكر في حقّه [لَهُوَ ٱلْقَصَصُ]مصدر قصصت الحديث واقتصصته رويته على جهته و هو بمعناه المصدريّ اي بمعنى المقصوص و هذا يـفيد الحـصر سواء كان الضّمير للفصل او اسماً مبتدءً ثانياً و المراد الحصر الاضافيّ بالنّسبة الى ما قالوه في حقّ عيسى إلى فانه لا يخلو من شوب باطل بخلافه فانه القصص [أَلْحَقُّ] الّذي لايشوبه باطل [وَمَا مِنْ إِلَلهِ إِلَّا ٱللَّهُ] تـصريح ببعض ما يستفاد من الحصر السّابق يعني هذا هو الحقّ لا ماقالوه في حقّه و من

جملة ماقالوه انَّه آله و انَّه ثالث ثلاثة و ما مـن آله الاَّ الله [وَ إِنَّ ٱللَّهَ لَهُوَ **اً لْعَز يزُ |الغالب الّذي لايمنع من مراده [اً لْحَكِيمُ] في علمه و عمله و هـ**و عطف في معنى التّعليل يعنى انّ الاله ينبغي ان يكون عزيزاً وحكيماً حتّى يعلم غايات الامور على ماينبغي، ويتمكّن من العمل على ماينبغي، وحتّى لايغلب في مراده؛ و هذه الاوصاف منحصرة في الله فما من آله الا الله لاعيسى عليه متفرّداً او مشاركاً [فَإِن تَوَلُّواْ]يعني هؤلاءالمحاجّون عنك او عن دينك او عن قصص عيسي إلله على ماذكر فليحذروا [فَإِنَّ ٱللَّـهُ عَـلِيمُم بِالْمُفْسِدِ بِنَ] اي بهم و وظع الظّاهر موضع المضمر للاشعار بأنّـهم في التَّولِّي مفسدون في عالمهم الصّغير والكبير [قُلْ] يامحمّد عَيْلَ بعد ما اتممت لهم الحجّة بتقرير حال عيسى على و اثبات المخلوقيّة و العبديّة له من بيان احواله ثمّ بالزامهم بالمباهلة بعد ان لم تنجع فيهم الحجّة البيانيّة و انقيادهم شيئاً من الانقياد مع بقائهم على دينهم لعموم اهل الكتاب من اليهود و النّصارى بطريق اللّطف في المحاجّة و المداراة فيها [يَــًأ هْلَ ٱلكِــتَـٰب تَعَالَوْ أَ]من الخلاف و الشّقاق [إلَىٰ] الاتّفاق والاجتماع في [كَلِمَةِ] واحدةٍ هى توحيد الله في العبادة و في الالهة و في الطَّاعة [سَــوَ آءِم بَــيْنَنَا وَ بَيْنَكُمْ] يعني حتّى تصير تلك الكلمة متساوية النّسبة في القبول بـيننا و بينكم فلفظ سواءمصدر بمعنى اسم الفاعل للزّمان الاتى [ألَّا نَعْبُدَ إلَّا ٱللَّهَ] بخلاف عبدة عزيرِ باعتقاد انَّه ابن الله من اليهود، و عبدة المسيح باعتقاد انَّه الله و انّه ابن الله من النّصاري و هو خبر مبتدءٍ محذوفٍ او بـدل مـن كـلمة [وَلَا نُشْرِكَ بِهِي شَيْئًا] في الالهة بخلاف من قال من النّصاري انّ الله ثالث ثلاثة [وَلا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِّن دُونِ ٱللّهِ]في الطّاعة بخلاف من اتّخذ الاحبار و الرّهبان و الرّؤساء ارباباً في الانـقياد و الطّـاعة

ثابتين بعضاً من غير الله، او ناشئة ربوبيّتهم من غير الله، او من غير اذن الله فلفظ من للتّبعيض و الظّرف لغو، او مستقّر وصفة لارباباً، و طاعة المخلوق في الدّين من غير اذن الله و أمره به نحو عبادة للمطاع من حيث لايشعر؛ و لذلك قال في سورة التّوبة: اتّخذوا احبارهم و رهبانهم ارباباً من دون الله و المسيح بن مريم و ما امروا الاّ ليعبدوا آلهاً واحداً يعنى انّ طاعتهم للاحبار من غير نظرِ الى اذن الله و أمره عبادة لهم و ما أمروا الاّ بالعبادة للاله الواحــد و روى انّه لمّا نزلت آية اتّخذوا احبارهم و رهبانهم ارباباً من دون الله قال عدىّ بن حاتم: ماكنّانعبدهم يارسول الله ﷺ إلى قال: اليس كانوا يحلُّون لكم و يحرَّمون فتأخذون بقولهم إلى قال: نعم، قال: هو ذلك [فَإِن تَوَلُّوا أ]عن الاتَّفاق في الكلمة معكم مع انَّ الانبياء و اممهم كانوا متَّفقين في تلك الكلمة [فَقُو لُو أَ إجمع الامَّة معه عَيْهُ في الخطاب لانّ هذا الكلام امر بالمواعدة معهم بعد اتمام الحجّة و الزامهم، و هذا الجميع الامّة بخلاف الكلمات السّابقة فانّها كانت دعوة واحتجاجاً وليسا الآشأنه يَرَالُهُ و لذلك خصّه في السّابق بالخطاب [أَشْهَدُو أَ] يعني تبجّحوا و تفاخروا بالانقياد لتلك الكلمة و قولوا لمن تولُّوا عن الانقياد: اشهدوا علينا [بأنَّا مُسْلِمُونَ]منقادون لتلكالكلمة [يَــًأهْلَ ٱلْكِتَـٰـب] نداء من محمّد ﷺ و امّته لهم على سبيل التبجّح و ما بعده من كلامهم او مستأنف من الله تعالى او النّداء من الله لهم و على ايّ تقدير يدلّ الاتيان باداة نداء البعيد على كمال غفلتهم و حاجتهم الى نداء البعيد [لِمَ تُحَآجُّونَ فِي إِبْرَ ٰهِـيمَ] اى فـى شریعته و ملّته و انّه علی ایّ ملّة کان علی ما قیل انّ احبار الیهود و نصاری نجران اجتمعوا عند رسول الله عَيْنَ فتنازعوا في ابراهيم إلى فقالت اليهود: ما كان الاّ يهوديّاً، وقالت النّصارى، ماكان الاّنصرانيّاً فأنزل الله هذه الاية [وَ مَآ

أَنزِلَتِ ٱلتَّوْرَ لــٰةُ وَٱلْإِنجِيلُ إِلَّا مِن م بَعْدِهِ يَ] يعنى انّ ملّة التهوّد و شريعته كانت من التّوراة و شريعة التّنصر كانت من الانجيل و نزلت التّـوراة بعد ابراهيم نبحواً من الف سنة و نبزل الانبجيل ببعده نبحواً من الفين [أَفَلَا تَعْقلُونَ] انّ هذه دعوى برهان بطلانها معها و لايدّعي مثلها العاقل للاشعار بانهم من حمقهم وبلادتهم لايتنبهون بدون التأكيد في التنبيه وبدون النَّداء و اذا كان هؤلاء بدلاً او خبراً كانكالتَّصريح ببلادتهم فانَّ المعنى انتم هؤلاء الحمقى الّذين ادّعوا دعوى برهان بطلانها معها [حَلْجَجْتُمْ فيمَا لَكُم بِهِی عِلْمٌ] من امر موسی ایلِاِ وشریعته و امر عیسی ایلِاِ وشــریعته يعني كان في ذلك علم اجماليّ لكم و شأنكم ان يكون ذلك معلوماً لكم فحاججتم و صرتم مغلوبين في المحاجّة [فَلِمَ تُحَاّجُُونَ فيمَا لَيْسَ لَكُم بِهِي عِلْمٌ] من امر ابراهيم و شريعته يعني انّ العاقل اذا صار مغلوباً حـين المحاجّة في امر يكون معلوماً له او من شأنه ان يكون معلوماً له ينبغي ان يتحرّز عن المحاجّة فيما ليس له به علم، و من لم يتحرّز عن المحاجّة فيما ليس من شأنه العلم به كان سفيهاً غير عاقل [وَ ٱللَّهُ يَعْلَمُ] فيعلّم نبيّه [وَ أُنتُمْ لَا تَعْلَمُونَ إفمحاجّتكم مع الرّسول محاجّة الجاهل مع العالم وليست وصف العاقل [مَاكَانَ]متعلَّق بيعلم والاتعلمون على سبيل التِّنازع وعلَّقهما لفظ ما عن العمل، او ابتداء كلام من الله للردّ على اليهود و النصّاري و المشركين في دعاويهم الباطلة فانّه بعد ماسفّههم تلويحاً و تصريحاً صرّح بالمدّعي و ابطال دعواهم فقال: ماكان الْإِبْرَ ٰهِيمُ يَهُودِيًّا وَلَا نَصْرَانيًّا وَ لَـٰكِن كَـانَ حَنِيفًا] مستقيماً او مائلاً الى الدّين الحقّ من الاديان الباطلة ولمناسبة احد المعنيين فسّر بالخالص و هو تعريض بهم [مُّسْبِلمًا]منقاداً لله او صابراً ذا

سلامة من عيو بالنَّفس و بهذاالمعنى فسّر بالمخلص و هو ايضاً تعريض بهم [وَ مَاكَانَ مِنَ ٱلْمُشْرِكِينَ] ردّ على المشركين لانّه ادّعي مشركوا مكّة انّ ملّتهم ملّة ابراهيم إلله ولمّاكان نفي الاشراك خارجاً ممّاكان البحث والمحاجّة فيه كرّر النّفي و الفعل للاشعار بكونه نفياً آخر، نسب الى اميرالمؤمنين إلى انّه قال: لا يهوديّاً يصلّى الى المغرب و لانصرانيّاً يصلّى الى المشرق و لكن كان حنيفاً مسلماً على دين محمّد عَيْنَ إِنَّ أَوْلَى ٱلنَّاسِ] جواب لسؤالِ مقدّر كأنّه قيل: اذا لم يكن اليهوديّة و النّصرانيّة و ملّة الشّرك منسوبة الى ابراهيم فمن كان اقرب الخلق اليه؟_ فقال: انّ اقرب النّاس و احقّهم [بــإبْرَ هــيمَ لَلَّذِ ينَ ٱتَّبَعُوهُ] في زمانه و بعده الى بقاء امَّته [وَ هَـٰـذَا ٱلنَّبِيُّ وَٱلَّذِ ينَ ءَامَنُو أَ] اي اسلموا بالبيعة العامّة على يده تعريض بهم و نفي لاولويّتهم به فانّهم ادّعوا اولويّتهم به كلّ بوجه فقال تعالى: انّ الاولى به في زمانه امّته، و في هذا الزّمان محمّد ﷺ و امّته لانّهم احيوا ملّته و ما خـالفوه فــي اصــول العقائد، و اولى النّاس بالانبياء اعملهم بما جاؤا به، عن الصّادق على هم الائمّة و من اتبّعهم يعني الّذين آمنوا فأراد من الايمان، الايمان الخاصّ الحاصل بالبيعة الخاصة الولويّة و قبول الدّعوة الباطنة المورثة دخول الايمان في القلب والباعثة لمعرفة هذا الامر والدّخول في أمرهم وعن عمر بن يزيد عنه قال: انتم و الله من آل محمّد عليه فقلت: من أنفسهم جعلت فداك؟ قال: نعم و الله من أنفسهم ثلاثاً ثمّ نظر الى و نظرت اليه، فقال: يا عمران الله يقول في كتابد: انّ اولى النّاس؛ الاية، و عن اميرالمؤمنين إلى انّ اولى النّاس بالانبياء أعملهم بما جاؤا به، ثمّ تلاهذه الاية: قال: انّ وليّ محمّد عَلَيْ من أطاع الله و ان بعدت لحمته، و انَّ عدوٌّ محمَّد ﷺ من عصى الله و ان قربت قرابـته [وَ ٱللَّهُ وَ لِيٌّ ٱلْمُؤْ مِنِينَ]تشريف آخر لهم و تعريض بأهل الكتاب حيث قالوا: نحن

ابناء الله و احبّاؤه، [وَ دَّت]كلام منقطع عن سابقه كانّه اراد بعد تسفيه اهل الكتاب و تشريف المؤمنين ان يهيجهم لئّلا يغتر واباضلال اهل الكتاب فقالت: ودّت [طُّــآلبِـفَةً] قليلة لانأكثرهمكالبهائِملايتنبّهون بضلال و اضلال و هداية [مِّنْ أَهْل ٱلْكِتَابِ لَوْ يُصِلُّونَكُمْ] اى اضلالكم [وَ مَا يُضِلُّونَ]بارادة اضلال المؤمنين [إلَّا أَنفُسَهُمْ] فانّ الضّالّ اذا اراد اضلال الغير اشتدّ ضلال نفسه فهو باضلال الغير يضلّ نفسه [وَ مَا يَشْعُرُ ونَ] انّهم في اضلال الغير و منعه عن الخير يضلُّون أنفسهم و يمنعونها عن خيرها، او ما يضلُّون من المؤمنين الآأسناخهم فانَّ من لم يكن من سنخهم من المؤمنين لايضلّباضلالهم، و من يضلّباضلالهم كان منسنخهم لانّه كانكافراً مثلهم و كان الايمان عرضاً معاراً لهم، او مايضلّون و مايزيدون بارادة اضلال اضلال قرينةللمؤمنين اشتدّ ضلاله [يَــُأهْلَ ٱلْكِتَـٰبِ]ناداهم بنداءالبعيد تحقيراً و تبعيداً لهم عن ساحة الحضور و تنبيهاً على كمال غفلتهم [لِـمَ تَكْـفُرُونَ بُّـاكيـٰتِ ٱللَّهِ]التَّدوينيَّة الثَّابتة في التَّوارة و الانجيل و القرآن فــي نــعت محمّد على ووصيّه على و في الاحكام المشروعة لكم فيها، او التكوينيّة الثّابتة في العالم الكبير من موسى إليا وعيسى إليا ومحمّد عَيْلُه، أو الثّابتة في العالم الصّغير من العقول الزاجرة عن اتبّاع الهوى و اواردات الزاجرة والمرغبة [وَأَنتُمْ تَشْهَدُونَ] تعلمون آيات الله او حاملون للشَّهادة لايات الله، و الكفر و الكتمان بعد العلم اشد، او انتم تؤدّون الشّهادة بصدق الايات اذا خلوتم مع امثالكم،

او انتم شاهدون و تعاينون الايات من حيث انّها آيات، و هذه الاية مثل الاية الاتية تعريض بأمّة محمّد وكفرهم بايات الله التدوينيّة والتكوينيّة مع تحملهم للشّهادة على خلافة على الله [يَا أَهْلَ ٱلْكِتَـٰب] كرّر النّداء لما

ذكر من وجه الاتيان بـنداء البـعيد [لِـمَ تَــلْبِسُونَ] تـخلطون [ٱلْـحَقَّ بِمَالَبُـٰطِــل] و المراد به ماكانوا يفعلونه من تحريف التــوراة و الانــجيل و كتمان ما فيهما من نعت محمّد على ووصيّه إلله و من اظهار الاسلام صدر النّهار و الرّجوع منه آخره تدليساً على المؤمنين و تشكيكاً لهم، و من اظهار الكفربمحمّد عين و ابطان التصديق به و من اظهار تصديق موسى على وعيسى يه ، و ابطان انكار ماورد منهما في نعت محمّد عليه و يجري ذلك الخلط و الكتمان في اهل الكتاب ممّن اسلم على يد محمّد عَيْنُ بالبيعة العامّة او آمن بالبيعة الخاصّة فانّه يقال لهم: لم تلبسون العقائد الحقّة المأخوذة بالاراء الكاسدة النّفسانيّة، و اللّمّات الالهيّة باللّمّات الشّيطانيّة، و الزاجرات الملكيّة بالشِّهوات الحيوانيّة، و العبادات القالبيّة و القلبيّة بـالاغراض الفـاسدة، و لو كانت قرباً من الله او رضاه من العابد او انعامه عليه [وَ تَكْتُمُونَ ٱلْكِوَقَ وَأُنتُمْ تَعْلَمُونَ]الحقّ او اللّبس و الكتمان، او انتم العلماء و كـون الايــة تعريضاً بالامّة ظاهر [وَقَالَت طَّآلِفَةٌ]قليلة لماذكر في السّابق من انّ اكثرهمكالبهائم لايهتدون الى الحيل الشّيطانيّة [مِّنْ أَهْـل ٱلْكِـتَـٰب ءَامِنُواْ]اىاظهرواايمانكم [بالَّذِيَّ أَنزلَ عَلَى ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ وَجْهَ آلنُّهَار] لتتمكّنوا من الانكار و القاء الشّبه في قلوب الّذين آمنوا فانّ المقرّ بشيء اذا انكره كان انكاره اوقع و اشدّ تأثيراً من انكار من لا يعرف ذلك الشَّىء لانَّ السَّامع يظنَّ انه ابصر خللاً فيه و انكره [وَٱكْفُرُ وٓ اْ ءَاخِرَهُ و] اي آخر النّهار [لَعَلَّهُمْ يَرْجَعُونَ]روى في نزول الاية انّ رسول الله ﷺ لمّا قدم المدينة و هو يصلّى نحو بيت المقدّس اعجب ذلك القوم فلمّا صرفه الله عن بيت المقدّس الى بيت الله الحرام وجدت اليهود من ذلك و كان صرف القبلة صلوة الظّهر فقالوا: صلّى محمّد على الغداة واستقبل قبلتنا فامنوا بالّذي

انزل على محمّد على وجه النّهار واكفروا آخره، يعنون القبلة حين استقبل رسول الله عَيْنِ المسجد الحرام لعلهم يرجعون الى قبلتنا [وَلَا تُؤْمِنُوٓ أَ] من كلام تلك الطَّائفة و عطف على آمنوا والمعنى لاتظهر واايمانكم اللَّسانيّ مع ابطان التَّهوِّد او التّنصّر [إلّا لِمَن تَبعَ دِينَكُمْ] اي ٱلا لمن كان على دينكم قبل اسلامه فانهم اقرب الى قبول قولكم و لايكون رجوعهم ألا الى دينكم فيتقوي به دينكم و اهل دينكم بخلاف غيرهم فانّهم لاينجع فيهم قبولكم و انكاركم، و لو نجع لاتنتفعون برجوعهم عن دين الاسلام لعدم دخـ ولهم فـي دينكم، او المعنى لا تصدّقوا الالمن تبع دينكم، او لا تظهروا اقراركم بان يأتي احد مثل مااوتيتم الالمن تبع دينكم، او قوله تعالى و لا تؤ منو أخطاب من الله للمؤمنين يعنى لاتغتروا ايهاالمؤمنون بقول اهل الكتاب بمحض اظهار الايمان و لاتصدّقوا لاحد الآلمن تبع دينكم حتّى يظهر صدق قوله باثار فعله و على ايّ تقدير فقوله تعالى: [قُلْ إِنَّ ٱلْهُدَىٰ هُدَى ٱللّهِ]معترضه و قوله تعالى [أن يُؤْ تَكَي]متعلّق بلاتؤ منوا والمعنى لاتؤ منوا بان يؤتى، او قوله قل انّ الهدى ابتداء كلام من الله و هدى الله بدل من الهدى، او خبر له و ان يؤتى خبر له على الاوّل و خبر بعد خبر على الثّاني والمعنى انّ الهدى اعتقادان يؤتي [أَحَدٌ مِّثْلَ مَآ أُو تِيتُمْ] من الكتاب والشّريعة [أَوْ يُسحَآجُّوكُمْ عِــندَ رَ بَّكُمْ] بان يحاجّوكم او حتّى يحاجّوكم و ضمير يحاجّوكم راجع الى احــد لعمومه معنى و قرئ ان يؤتى بالمدّ بهمزة الاستفهام و تخفيف همزة ان على معنى اتذكرون ان يؤتى احد مثل ما اوتيتم حتّى يحاجّوكم عند ربّكم و قرئ بكسر همزة ان على معنى النَّفى [قُلْ] لاهل الكتاب ليس فضل الله بأيديكم حتّى تؤتوه و تمنعوه بحيلكم [إنَّ ٱلْفَصْلَ بِيَدِ ٱللَّهِ] و المراد بالفضل اعمّ من الكتاب و الحكمة و الرّسالة و النّبوّة و الهداية والسّعة في الصّدر و الدّنيا

[يُؤْتِيهِ مَن يَشَآءُ وَٱللَّهُ وَاسِعٌ] لانفاد في فضله بايتائه لموسى إللهِ و عيسى إلى وامّتهما حتّى لايؤتيه غير هماكما زعمتم و ادّعيتم [عَلِيمٌ] بمن كان اهلاً لايـتائه فكـلّما وجـد أهـلاً له اعـطاه و لوكـرهتموه [يَــخْتَصُّ برَ حْمَته ي مَن يَشَآء] اي يميز برحمته من يشاء من غيره و لمّاكان الفضل عبارة عن الرّسالة و عن قبولها بالبيعة العامّة النبويّة و قبول الدّعوة الظّاهرة وكان الرّحمة عبارة عن الولاية و عن قبو لهابالبيعة الخاصّة الولويّة و قبول الدّعوة الباطنة اتى في جانب الفضل بالايتاء الدالّ على مطلق الاعطاء لعموم دعوة الرّسالة و عموم قبولها و في جانب الرّحمة بالاختصاص المشعر بالامتياز و الاختيار [وَ ٱللَّهُ ذِنُّو ٱلْفَصْلِ ٱلْعَظِيمِ] بحيث لانفاد في فضله و لاضنه له في اعطائه [وَمِنْ أَهْل ٱلْكِتَلُب]عطفَ باعتبار المعنى كأنه قال: من اهل الكتاب من يحتال بالحيل الشّيطانيّة و منهم من يكون سالماً من الحيل، و من اهل الكتاب في مقام الامانة و الخيانة [مَـنُ إن تَأ مَـنْهُ بِقِنطًا ر] الباء للتّعدية و القنطار اربعون وقيّة من الذّهب او الف و مأتا دينار او ثمانون الف درهم، او مائة رطل من الذّهب او الفضّة، او الف دينار او ملء مسك ثور ذهباً او فضّة، او الف و مأتا وقيّة، او سبعون الف دينار و المراد مدح بعضهم بأنَّك ان تأمنه بكثيرِ من المال لا يخنه و [يُؤَو دِّهِ يَ إِلَيْكَ] قيل: المراد بهذا البعض النّصارى [وَمِنْهُم مَّنْ إِن تَأْمَنْهُ بِدِينَارِ] اصله دنّار بدليل دنانير والمقصود المال القليل يخنه و إلَّا يُؤَدِّهِ يَ إِلَـيُّكَ إِلَّا مَـادُمْتَ عَلَيْهِ قَآلِمًا]اى الآمالم تغب عن نظره و قيل:المراد بهذاالبعض اليهود و الحقّ انّه لااختصاص لشيء منهما بفرقة منهما [ذّ لك] المذكور من عدم الاداء [بأنَّهُمْ قَالُواْ لَيْسَ عَلَيْنَا فِي]حقّ [ٱلْأُمِّيِّينَ سَبيلٌ] يعني ليس علينا عقوبة في التّقصير في حقوق من ليسوا من اهل الكتاب و المراد بالامّيّين

امّا اهل مكّة او اهل الاسلام لانتسابهم الى محمّد عَيَّ المبعوث من مكّة، او محمّد عَيْنُ الّذي لم يقرأ و لم يكتب، او المراد كلّ من لم يكن له كتاب و شريعة و ملَّة الهيَّة و ذلك انَّهم استحلُّوا ظلم من خالفهم و قالوا: لم يجعل لهم في التُّوارة حرمة و عن النّبيِّ عِيَّا إِنّه لمّا قرأ هذه الآية قال: كذب اعداء الله ما من شيء كان في الجاهليّة الآو هو تحت قدمي الآالامانة فانّها مؤدّاة الى البرّو الفاجر [وَ يَقُولُونَ] اى يعلّقون بقولهم هـذا [عَلَى ٱللَّهِ ٱلْكَذَبَ وَهُــمْ يَعْلَمُونَ] انّه كذب و هذا تعريض بالامّة و ما أحدثوه بعد وفاة الرّسول عِيْدُ من الاختلاف و انكار كلّ فرقةٍ حرمة الاخرى كما هو واقع في زماننا بين المنتحلين للتّشبّع و المقرّين بالائمّة الاثنى عشر حيث يكفّر و يلعن بعضهم بعضاً ويستحلّون أموالهم ودماءهم و فروجالمحصنات من نسائهم بادّعاه كلٍّ انّ المخالف لمذهبنا لاحرمة له في نفسه و ماله و عرضه [بَكَيٰ]عليهم سبيل فانّ الله لا يدع ظلامة العباد [مَنْ أَوْ فَيٰ] ابتداء كلام تعليل لجملة تضمّنتها بلى يعنى عليهم سبيل لان كل من اوفى [بعَهْدِهِي] الذي عاهده مع نبيِّ عَيْنُ اللهُ عَلَيْهُ او وصيّ نبيّ إلى بالبيعة العامّة او الخاصّة و الوفاء بسائر العهود من الوفاء بهذا العهد فانَّه مأخوذ فيه [وَ ٱتَّقَىٰ] من مخالفة ماعاهدبه في بيعته و الامانة جزء ما عاهد به سواء كان امّيّاً او من اهل الكـتاب [فَــإنَّ ٱللّـــهُ يُــحِبُّ ٱلْمُتَّقِينَ] وضع الظّاهر موضع المضمر للاشعار بعلَّة الحكم فكأنَّه قال: فانّ الله يحبّه و المحبّ ينقم ممّن ظلم محبوبه و يجوز ان يكون بلي تقريراً لسابقة على مرجوحيّة و يكون المعنى: بلي لاسبيل على المؤمن المعاهد بشرط الوفاء بالعهد و اتّقاء مخالفة ما وصف في عهده لانّ من او في بعهده و اتّقى المخالفة صارمحبوباً لله والمحبوب لايناله مكروه من المحبّ و لايؤاخذه المحبّ على ما فرط منه بالنسبة الى عدوّه إإنَّ ٱلَّذِينَ يَشْتَرُونَ] كان اقتضاء المقابلة

ان يقال: و من لم يوف بعهده و لم يتّق فان الله يبغضهم لكنه ابرزه صورة الجواب لسؤالٍ مقدّرِ ليكون اوقع،وا كّده بمؤكّدات و بسط في الكلام لاقتضاء مقام السّخط ذلك فكأنّه قيل: قد علم حال الوافي بالعهد المتّقى فما حال هؤلاء النَّاقضين اِلنَّا كثين؟ _ فقال: انَّ الَّذين يشترون [بعَهْدِ ٱللَّهِ] الَّذي عاهدوه في البيعة [وَأُ يُمَـٰنِهِمْ] جمع اليمين بمعنى القسم و انّما سمّى يميناً لانّهم كانوا حين الحلف يعقدونه بايمانهم، او المراد عقود البيعة فـانّ البـيعة لاتـعقد الاّ بالايمان [ثَمَنًا قَلِيلاً] من اعراض الدّنيا و اغراضها فانّ الدّنيابرمّتها ثـمن بخس عند من ير تضيها، و امّا من كان متوجّهاً الى الاخرة متلذّذاً بلذائذها فهو نافر منهاكلّ النفرة منزجر عنهاكلّ الانزجار، و ان توقّف علِيهابأمر من الله كان كمن حبس في مزبلة كثيرة الحشرات خبيثة الموذيات [أُو ْ لَــُـلِّـكَ] تكرار المبتدأ باسم الاشارة البعيدة للتاً كيد و للاحضار بالاوصاف النّميمة وللتبعيد عن ساحة الحضور [لا خَلَاقَ لَهُمْ] لانصيب لهم [في ٱلْأَخِرَةِ وَلَا يُكَلِّمُهُمُ ٱللَّهُ وَلَا يَنظُرُ إِلَيْهِمْ يَوْمَ ٱلْقِيَـٰمَةِ]عدمالتكليم وعدم النَّظركناية عن سخطه تعالى عليهم [وَلَا يُزَكِّيهمْ]لايثني عليهم و لايذكر هم بخير، او لا يطهّرهم من ذنو بهم [وَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ] اثبت العذاب الاليم بعد ما نفى الاوصاف الّتي فيها تشريف بترتيب الاشرف فالادون عنهم، نسب الى النّبيّ عَيْدُ انّه من حلف على يمين يقطع بها مال اخيه لقى الله عزّ و جلّ و هو عليه غضبان فأنزل الله تصديقه في كتابه، أنَّ الَّذين يشترون؛ الآية [وَإِنَّ مِنْهُمْ لَفَرِيقًا يَلْوُونَ أَلْسِنَتَهُم بِالْكِتَـٰبِ]عطف على قوله: من اهل الكتاب من ان تأمنه و اتى بأداتى التَّاكيد في المعطوف لأنّه ابلغ في الَّذمِّ و يتطرِّق الشَّكِّ و الانكار فيه، و لواه فتله و ثناه، و يشبه ان يكون الكلام على القلب و التّقدير يلو ون الكتاب ألسنتهم و مثل هذا القلب كثيرٌ، او هو على الاصل بناء على تشبيه اللّسان بالمفتول والكتاب بالة الفتل، او على كون المعنى يحرّكون السنتهم بالكتاب، و المقصود انّهم يحرّفون الكتاب بحسب اللّفظ بالزّيادة و النّقيصة و التّبديل، و بحسب المعنى بالتّغيير عن معناه و الحمل على المعنى الغير المراد، او المعنى يفتلون الكتاب بالسنتهم لا بلسان الله او يحرّكون السنتهم لالسان الله بالكتاب [لتَحْسَبُوهُ] اى الّذى جرى على السنتهم [مِنَ ٱلْكِتَابِ التشابهه صورة بما فى الكتاب يعنى أنّهم بارائهم و انانيّاتهم يقرؤن شيئاً من التّوراة و الانجيل، او يذكرون شيئاً من أحكام شريعة موسى على و عيسى على بناءً على عدم اختصاص الكتاب بصورة التّوراة و الانجيل، او المنكور ايّها السّامعون من التّوراة و الانجيل، او من التّوراة و الانجيل. او من الشّريعتين.

تحقيق التواء الكتاب باللّسان المضاف الى النّفس

[وَمَا هُو مِنَ آلْكِتَابِ إلانّ الكتاب هو الّذي يجرى على لسان صار لسان الله لخلوّ صاحبه من نسبة الوجود الى نفسه وصيرور ته و صيرورة اعضائه الات الله، و هذا المقرّو و ان كان بصورة الكتاب لكنّه جار على لسان لانسبة بينه و بين الله، و نقوش الكتاب و حروفه و ان كانت كليّة لااختصاص لها بنقش كتاب مخصوص و لابحرف لسان مخصوص لكن شرط صدق الكتاب عليها ان تكون صادرة عن يدمنتسبة الى الله، او لسان منسوب اليه كأيدى الانبياء عليه و ألسنتهم، غاية الامر ان يكون نسبة التّابع اضعف من نسبة النبيّ عيه المتبوع، و نظير هذه الاية قوله تعالى: فويل للّذين يكتبون الكتاب بأيديهم يعنى لابيدالله ثمّ يقولون هذا من يكون نسبة التياب بأيديهم يعنى لابيدالله ثمّ يقولون هذا من عندالله ليشتروا به ثمناً قليلاً ؛ الاية، و للاشارة الى انّه ينبغى ان يكون لسان الله و يده امر الله تعالى

سورة ءال عمران ٢٣١

عباده بتلاوة القرآن و امرالمعصومون ان يقولوا: لبّيك اللّهم لبّيك؛ عند قولهم: يا ايّها الّذين آمنوا، و ان يقولواكذلك الله ربّى؛ عند قرأةالتّوحيد، و ان يسبّحوا و يحمدوا و يستغفروا الله؛ عند قرأءة اذا جاء نصر الله، و امثال ذلك ممّا يدل على انّه ينبغي ان يفرض لسان القاري لسان الله ثمّ عومل مع المقرّو نحو معاملة مقرّو الله كثيرة [وَ يَقُولُونَ هُوَ مِنْ عِندِ ٱللَّهِ وَمَا هُوَ مِنْ عِندِ ٱللَّهِ] بل هو من عند أنفسهم و من عند الشَّيطان [وَ يَقُولُونَ عَلَى ٱللَّه ٱلْكَذِبَ] بهذا القول [وَهُمْ يَعْلَمُونَ] انَّه كذب، او هم المعدودون من العلماء، او المعنى يقولون على الله الكذب غير ما يفتلونه بالسنتهم و هم يعلمون انّه كذب [مَاكَانَ]جواب لسؤالِ مقدّرِ كأنّه قيل: هل يجوز لنبيّ ﷺ ان يدعو النَّاس الى نفسه؟_او هو جواب لسؤالٍ كان مذكوراً و لم يحك لنــا على ما قيل: انّ ابا رافع القرظيّ و السّيدالنجرانيّ قالا: يامحمّد عَيَّ أُتريد ان نعبدك و نتخذك ربّاً؟_ فقال: معاذ الله ان نعبد غير الله و ان نأمر بعبادة غير الله فما بذلك بعثني، و لابذلك أمرني، فنزل ما كان اي ما صحّ [لِبَشَر أَن يُؤْ تِيَهُ ٱللَّهُ ٱلْكَتَـٰبَ وَٱلْحُكْمَ وَٱلنُّبُوَّةَ]والمرادبالكتابالرّسالة واحكامها و الكتابالتدويني صورتها وبالحكم الولاية و آثارها والنبوّة برزخ بينهما و لذلك أخّرها [ثُمَّ يَقُولَ لِلنَّاسِ كُونُواْ عِبَادًا لِّي]لانّه مالم يخرج من انانيّته و لن يجي بانانيّة الله و لم يبق بالله لم يؤث الكتاب، و اذا خـرج مــن انانيَّته لم يكن له نفسيّة حتّى يقول: كونوا عباداً لي [مِن دُون ٱللّهِ] بل ان قالواكونوا عباداً لى كان قوله متّحداً مع قوله كونوا عباداً لله فانّه ان قال انا كان اناه من الحقّ جارياً على لسانه لامن نفسه كما اشار اليه المولوي ريء: گفت فرعوني انا الحق گشت يست

گفت منصوری انًا الحق و بــرست

این انا هو بود در سرّای فیضول

زاتــحاد نــور نــزراه حــلول

بود انا الحق در لب مـنصور نــور

بــود انَــا الله در لب فــرعون زور

آن انًا بي وقت گفتن لعنت است

وین اُنا در وقت گفتن رحمت است

وكما انّه لا يجوز الدّعوة الى نفسه لمن بقى عليه من انايته شىء كذلك لا يجوز ذلك اذا كان المدعوم حجوباً عن مشاهدة الحق تعالى فى المظاهر فان المحجوب اذا دعى الى المظاهر كان اضلالاً و دعوة الى عبادة الاسم دون المعنى، و لهذا طرد الصّادق اللهذا الخطّاب بعد ما كان يدعو المريدين ممّن لا يرى الله فى المظاهر الى الهة الصّادق الله و اذا خرج الدّاعى من انانيته و بقى بانانية الله كان الدّاعى هو الله لان الدّعوة كانت من الله بالة لسان الدّاعى و اذا كان المدعو ايضاً لا يرى فى مظهر النّبي الله الله كان المدعو ايضاً لا يرى فى مظهر النّبي الله الله كان المنتى الله كان المدعو ايضاً لا يرى فى مظهر النّبي عليه الله الله كان توجّهه النّبي الله و اذا لم ير المدعو فى مظهر الدّاعى الا الله لم يكن توجّهه الا الى المسمّى لا الاسم عليه، و بهذا الوجه قيل بالفارسيّة:

اگــــر کـــافر زبت آگـــاه بـــودی

چـرا در دیـن خـود گـمراه بـودی اگر مؤمن بـدانسـتی کـه بت چـیست

یقین کردی که دین در بت پرستی ست [وَ لَـٰـکِن]یقول [کُونُواْ رَ بَّـٰـنِیِّینَ]هو منسوب الی الرّبّ بزیادة

الالف و النّون و هذه الزّيادة تدلّ على المبالغة في النّسبة الى الربّ، و المبالغ في الانتساب الى الربّ من لايري في المظاهر الآالربّ و خصوصاً في المظاهر الفانية من أنفسهم فلا يرى للدّاعي نفسيّة حتّى يكون دعوة الى نفسه فيقول النّبيّ ﷺ: كونوا خارجين عن حجب انانيّاتكم حتّى تروا الله في كـلّ المظاهر [بِمَاكُنتُمْ تُعَلِّمُونَ ٱلْكِتَـٰبَ] يعنى كونوا تـعلّمون الكـتاب و تدرسونه حتى تكونوا ربانيين بماكنتم تعلمون الكتاب امثالكم على قراءة تشديد اللهم [وَ بِمَا كُنتُمْ تَدْرُ سُونَ] اي تقرؤن الكتاب على قراءة تخفيف الرّاء لانّ الاشتغال بالكتب السّماويّة والتّدبّر في الشّرائع الالهيّة و تـذكّرها بخرجكم تدريجاً من ظلمات انانيّاتكم ويدخلكم في نور ظهور عبوديّتكم و بروز ربوبيتكم و قرء تعلمون بتخفيف اللام و تــدرسون مــن بــاب التّـفعيل او الافعال [وَلَا يَأَمُّرَكُمْ] ايّها النّاقصون المؤتّمون قرء بالرّفع وحينئذٍ فالفاعل امّا راجع الى الله و الجملة عطف على ما كان لبشرِ فانّه فـى مـعنى لايأمر الله بشراً ان يدعو النّاس الى عبادته، او حال بتقدير مبتدء لعدم جواز الواو في المضارع المنفيّ بلا، او راجع الى بشر بالوجهين السّابقين في اعرابه، و قرئ بالنّصب و الفاعل ايضاً امّا راجع الى الله فيكون الواو بمعنى مع، او الى بشر فيكون الفعل عطفاً على يقول، و لفظة لازائدة لتأكيد النفى السّابق، او يكون الواوبمعنى مع اي مع ان لا يأمركم والمقصود ان الله لا يأمر الانبياء ان يدعوا النّاس بعبادتهم و لايأمر العباد ان يعبدوا الانبياء و الملائكة تـعريضاً بالنّصاري و اليهود في عبادة عيسى عليه وعزير و بعبادة الملائكة فلا يأمركم [أن تَتَّخِذُواْ ٱلْمَلَـلِكَةَ وَٱلنَّبِيِّينَ أَرْبَابًا] لمَّاكان الخطاب للامم النَّاقصين الَّذين لايرون من المظاهر الآالمظاهر ولايتمكُّنون من رؤية الله في المظاهر لم يأت بقيد من دون الله لعدم الاحتياج الى ذكره، او ترك ذكره

بقرينة السّابق وبقرينة قوله تعالى: [أَ يَأْمُرُكُم بِالْكُفْر بَـعْدَ إِذْ أَنــتُم ِّمُّسْلِمُونَ]بقبول النبوّة من الانبياء و البيعة معهم بالبيعة العامّة النبويّة [وَ إِذْ أَخَذَ ٱللَّهُ]اذكر او ذكّرهم يجوز ان يكون اذهذه عطفاً على اذ في قوله بعد أذانتم مسلمون والمعنى ايأمركم بالكفر بعد اذانتم مسلمون منقادون و بعد اذاخذ الله [مِيثَـٰـقَ ٱلنَّبيّينَ]ميثاق كلّ على يدالنّبيّ السّابق او وصيّه او في عالم الّذرّ على ايمان كلّ بالاخر او على ايمان الكلّ بمحمّد على أو بعد اذ اخذ الله ميثاق امم النّبيّين على ايدى انبيائهم او في عالم الّذرّ على ان يؤمن كلّ امّةبالنّبيّ الّذي يأتي بعدنبيّهم او بمحمّد على ان ادركوا زمانه على يعني انّه اخذ ميثاق كلٍّ من الانبياء على الايمان و النّصرة لمن يأتي بعده او لمحمّد يَنَا و كذلك اممهم فكيف يأمر الانبياء بالاستقلال و الرّبوبيّة و الامم باتّخاذهم ارباباً و قداشير الى كلّ من المعانى في الاخبار و قيل: اذا اخذ الله عطف على قوله أذ قالت الملائكة و هو في غاية البعد و لو قال هو عطف على قوله اذ قال الله يا عيسبي كان اقرب، والميثاق العهد الّذي يثق المتعاهد بدشبه العهد بالرّهن ثمّ استعمل الاخذ استعارة تخييليّة و ترشيحاً للاستعارة [لُــمَآ ءَ أَتَيْتُكُم] كان حقّه ان يقول: لما آتاهم لكنّه اتى بالتكلّم و الخطاب حكاية لحال الخطاب [مِّن كِتَـٰبِ وَحِكْمَةٍ]قرئ بكسر اللهم صلة للاخذ و ما مصدريّة او موصولة و اذاكانت موصولة فالعائد محذوف من الصّلة و العائد في الجملة المعطوفة تكرار الموصول اعنى لما معكم، و لفظة من تبعيضيّة على تقدير كون ما مصدريّةً، و بيانيّة على تقدير كونها موصولةً، و قرئ بفتح اللهم فاللهم تكون موطَّئة و ماشرطيّة او موصولة، و اذاكانت موصولة فالعائد مثل السّابق، و المراد بالكتاب أحكام الرّسالة و الكتابالتّدوينيّ صورتها و بالحكمة آثار الولاية [ثُمَّ جَآءَكُمْ رَسُولٌ مُّصَدِّقٌ لِّمَا مَعَكُمْ] من

الكتاب و الاحكام القالبيّة و الحكمة الّتي هي العقائد الحقّة الدّقيقة الّـتي لاتدرك الابالمشاهدة بعين البصيرة [لَتُؤْمِنُنَّ بِهِي] اللهم للقسم و الجملة منقطعة عن سابقها على قراءة كسر لام لما آتيتكم و تكون بمنزلة جواب القسم لقوله: أذ أخذ الله ميثاق النّبيّين فانّه بمنزلة القسم و هي خبر لما على قراءة فتح اللّام وكون ماموصولة وجواب للقسم والشّرط على تقدير كون ما شرطيّة، والضّمير المجرور راجع الى ما فيما آتيتكم، او الى محمّد عَيَّ الله الله نبى يأتى بعد النبي الاوّل يعنى اخذ الله ميتاق كلّ نبيّ لمن يأتى بعده او الى نبيّ كلّ امّةٍ على ان يكون التّقدير اخذ الله ميثاق امم النّبيّين من كلّ امّة لنبيّها وقد نسب الى اميرالمؤمنين إلى انّ الله اخذ الميثاق على الانبياء إلى الله قبل نبيناً ﷺ ان يخبر وااممهم بمبعثة و نعته ويبشروهم به ويأمروهم بتصديقه و نقل: ان الله اخذ الميثاق على الانبياء على الاوّل و الاخر فأخذ الله ميثاق الاوّل لتؤمنن بما جاء به الاخر، و عن الصّادق على انّه قال تقديره: اذا اخذ الله ميثاق امم النّبيّين كلّ امّة بتصديق نبيّها و العمل بما جاءهم به و انّهم خالفوهم ممّا بعد و ما وفوا به و تركواكثيراً من شريعته و حرّفواكثيراً منها [وَ لَتَنصُّرُ نَّهُو]الضّمير المفعول راجع الى مرجع الضّمير المجرر السّابق، او الى اميرالمؤمنين إلغ على ما روى عنهم فانّه نسب الى الصّادق إلغ انّه قال: مابعث الله نبيّاً من لدن آدم فهلم جرّاً الآو يرجع الى الدّنيا وينصر اميرالمؤمنين يرايد و هو قوله لتؤمنن به و لتنصرنه يعنى اميرالمؤمنين يريدٍ، وعن الباقر يريدٍ عن اميرالمؤمنين يريدٍ في حديثٍ طويل يبيّن كيفيّة خلقهم انّه قال: و اخذ ميثاق الانبياء بالايمان و النّصرة لنا و ذلك قوله عزّ و جلّ: و اذا اخذ الله ميثاق النّبيّين لما آتيتكم من كتاب و حكمة ثمّ جاءکم رسولٌ مصدّق لما معکم لتؤمنّن به و لتنصرنّه يـعنى

لتؤمنن بمحمّد عليه ولتنصرن وصيّه وسينصرونه جميعاً و انّ الله اخذ ميثاقي مع ميثاق محمّد عَرِي بنصرة بعضنا لبعضِ فقد نصرت محمّداً و جاهدت بين يديه و قتلت عدوّه و وفيت لله بما أخذ علىّ من الميثاق و العهد و النّـصرة لمحمّد ع الله و لم ينصرني احد من الانبياء الله و رسله و ذلك لما قبضهم الله اليه و سوف ينصرونني و يكون لي ما بين مشرقها الى مغربها ولبيعثهم الله احياءً من آدم إلى الى محمّد على كلّ نبع مرسل يضربون بين يديّ بالسّيف هام الاموات و الاحياء و الثّقلين جميعاً (الى آخر حديث بطوله) [قَالَ] الله [ءَأَقْرَرْ تُمْ] ايّها الانبياء او ايّها الانبياء مع الامم او ايّتها الامم [وَأَخَذْ تُمْ عَلَىٰ ذَ لِكُمْ إصْرى] الاصربالكسر و قد يضمّ و يفتح العهد و الذّنب و الثَّقل و المراد به العهد [قَالُوٓ أ] اي الانبياء او الانبياء و اممهم او الامم [أُقْرَرْنَا قَالَ] الله للملائكة [فَاشْهَدُواْ] على الانبياء واممهم او قال الله للانبياء فاشهدوا على اممكم [وَأَنَا مَعَكُم مِّنَ ٱلشَّــٰهدِينَ] عن الصّادق ي قال لهم في الّذرّ: اقررتم و اخذتم على ذلكم اصرى اي عهدى؟ ـ قالوا اقررنا، قال الله للملائكة فاشهدوا، و عن اميرالمؤمنين إلى قال الله للانبياء فاشهدوا على اممكم [فَمَن تَوَلَّىٰ بَعْدَ ذُلِّكَ الميثاق عن نبيّه و شریعته و وصیّته فی حقّ محمّد ﷺ و وصیّه او فسن تـولّی مـنکم ایّـها الحاضرون عن الايمان بمحمّد على بعد ذلك الميثاق او بعد ماذكر من ميثاق الانبياء على الايمان بمحمّد ﷺ و هو عطف على فـاشهدوا ليكـون مـحكيّاً بالقول، او عطف على قال ليكون ابتداء كلام مع الموجودين، او هو جزاء شرطٍ مـحذوفِ اي اذاعــلمتم ذلك فــمن تــولّـي بـعدِ ذلك [فَأُو ُ لــــلــكَ هُـــمُ **ۚ لَفُـٰسِىقُونَ]الخارجون عن عهد الله و ميثاقه [أً] لايؤمنون بمحمّد ﷺ بعد** ما تذكّروا انّ الله اخذ ميثاق جميع الانبياء على الايمان به و اخذ الانبياءُميثاق

اممهم عليه و بعد ما علموا انّ دين الله هو الايمان بـمحمّد عليه أفَغَيْرَ دِين ٱللَّه يَبْغُونَ وَ]الحال انَّه [لَهُوآ] اي لله او لمحمَّدِ عَيْدٌ أَسْلَمَ] انقاد [مَن فِي ٱلسَّمَـٰوَ ٰتِ وَٱلْأَرْضِ] في عالم الذّر او بحسب التّكوين او له اسلم بحسب التكليف من في السّماوات تماماً و من في الارض صفوتهم و خلاصتهم الّذين همالمقصودون العاقلون، و امّاغيرهم فسواقط معدودون في عداد البهائم، او له اسلم من في الارض تماماً حين ظهور الدّولة الحقّة بظهور القائم عجّل الله فرجه، او له أسلم من في الارض في الدّنيا قبل الموت، او حين الموت والتعبير بالماضي لتحقّق وقوعه [طَوْعًا وَكُرْهًا]الاسلام طوعاً و كرهاً فرقاً من السّيف بحسب التّكليف ظاهر، و امّا بحسب التّكوين فانقياد اجسام المواليد و اتّحادها مع طبائعها و نفوسها ليس الاقسراً وكرهاً و الكره في عالم الذِّرّ يكون بحسبه، عن الصّادق على انّ اسلامهم هو توحيدهم الله عزّ و جلّ و هو اشارة الى اسلامهم التّكوينيّ او اقرارهم في عالم الذّر و في خبر آخر عنه إلير انّ معناه أكرم اقوام على الاسلام و جاء اقوام طائعين قالكرهاً اى فرقاً من السّيف و هو اشارة الى الاسلام التّكليفيّ و عنه إليه انّها نزلت في القائم و في رواية تلاها فقال: اذا قام القائم لايبقى ارض الآنودي فيها شهادة ان لا اله الآ الله، و انَّ محمَّداً ﷺ رسول الله [وَ إِلَيْهِ يُرْجَعُونَ] يـعنى انّ اسلامهم عبارة عن اقرارهم بأنّه تعالى خالقهم و مبدئهم و رجوع الكلّ يكون اليه فلا ينبغي ان يبغوا غير دين من يكون مبدئهم و معادهم [قُلْ] يا محمّد على سبيل المتاركة بعد ما اتممت لهم الحجّة من قبل نفسك و امّتك نحن: [ءَامَنَّا بِاللَّهِ وَمَآ أُنزِلَ عَلَيْنَا وَمَآ أُنزِلَ عَلَىٰ إِبْرَ ٰهِيمَ وَإِسْمَـٰعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَ يَعْقُوبَ وَٱلْأَسْبَاطِ وَمَآ أُوتِيَ مُوسَىٰ وَعِيسَىٰ وَٱلنَّبِيُّونَ مِن رَّبِّهِمْ لَا نُفَرِّقُ بَـيْنَ أَحَـدِ مِّـنْهُمْ وَنَـحْنُ لَـهُو

مُسْلِمُونَ] يعنى نحن آمنًا واسلمنا فانتم ان شئتم اسلمتم و ان شئتم لم تسلموا [وَ مَن يَبْتَغ غَيْرَ ٱلْإِسْلَمِ]المذكور فيكون اللام للعهد الذّكريّ او غير دين الاسلام فيكون اللام للعهد الذّهنيّ [دِينًا] ملّة او طريقاً الى آخرته [فَلَن يُقْبَلَ مِنْهُ]ابتغاؤه و جهده [وَ هُو َ فِي ٱلْأَخِرَةِ مِنَ ٱلْخَلْسِرِينَ] حيث انفق بضاعته من القوى و المدارك و انفد عمره في طلب مالا ينفعه بل يضرّه.

تحقیق اصناف النّاس بحسب طلب الّدین و البقاء علیه و الارتداد منه

اعلم انّه تعالى اشار في هذه الآيات الى اقسام النّاس التسعة بالمنطوق والمفهوم لانّ الانسان امّا طالب لدين او غير طالب، و الطّالب امّا يبتغى الاسلام ديناً فجهده مقبول و هو من الرّابحين و هو مفهوم مخالفة من يبتغ غير الاسلام ديناً و امّا يبتغي غير الاسلام ديناً و هـ و مـنطوقه، و غـير الطّالب امّا داخل في الاسلام او غير داخل سواء كان داخلاً في دين و ملّة اخرى او كان واقفاً في جهنّام الطّبع، و غير الدّاخل في دين الاسلام كافر و هو امّا يموت على الاسلام حين ظهور الولاية عليه حال الاحتضار او على الكفر و قد اشار اليهما بمنطوق قوله انّ الّذين كفروا و ما توا و هم كفّار و بمفهمومه، و الدّاخل في الاسلام امّا يرتدّ عن ملّة الاسلام او يبقى عليها من غير از دياد فيها، و المرتدّ المليّ امّايتوب او يبقى على ارتداده من غير از دياد فيه و من غير انجراره الى الارتداد الفطري، و قـد اشـار الى هـذه الثّـلاثة بمنطوق قوله كيف يهدى الله قوماً الى قوله الآ الّذين تابوا و مفهمومه و قد اشار الى الباقى على الارتداد مع انجراره الى الارتداد الفطريّ الّذي لاتوبة له، و الى الباقى على الاسلام مع ازدياده و انجراره الى الايمان بمراتبه بقوله

تعالى: أنَّ الَّذين كفروا بعد أيمانهم الى آخر الاية بمنطوقة و مفهومه. و اعلم ايضاً انّ الانسان له اتّصال بالارواح الطيّبة و ابائه العلويّة بحسب الفطرة و الخلقة و هذا الاتصال يورث استعداده للارتقاء الى اوائل علله وهذا هو الحبل من الله المذكور في الكتاب و هو الفطرة الَّتي فيطر الله النَّاس عليها فانَّ اتَّصل مع ذلك بخلفاء الله بالبيعة العامَّة او الخاصَّة صار مسلماً او مؤمناً و يعبّر عن هذا الاتّصال و الدّخول تحت الاحكام الالهيّة القالبيّة او القلبيّة بالاسلام و الايمان و الملّة و الدّين، و هذا الاتّصال هو الحبل من النّاس المذكور في الكتاب، و المتّصل بهذا الاتّصال ان ارتدّ عن هذا الاتّصال و قطع هذا الاتّصال بانكار الله او خلفائه او احكامه و لم يؤدّ ارتداده الى قطع الفطرة صار مرتدًا مليّاً بمعنى انّه ارتدّ عن الملّة و قطع الحبل من النَّاس لاعن الفطرة و هذا المرتدَّ لبقاء الحبل من الله و عدم قطع الفطرة أن تاب يقبل توبته لبقاء استعداده للاتّصال ثانياً و الارتقاء الى الارواح و هـذا هـو المرتد الملّي، و أن ارتد و زاد في ارتداده حتى ينجر الى قطع الفطرة و ابطالها و قطع الحبل من الله صار مرتداً فطريّاً لارتداده عن الاتّصال الفطريّ، و هذا المرتد لبطلان فطرته و اتصاله الّذي كان سبب استعداده للاتصال التكليفيّ لايقبل توبته و لذا قيل بالفارسيّة: «مردود شيخي را اگر تمام مشايخ عالم جمع شوند و خواهند اصلاح نمايند نتوانند»، و ما ورد في الاخبار و أفسى الفقهاء رضوان الله عليهم به من الاشارة الى انّ المرتدّ الملّيّ من ولد على الكفر و نشأ عليه ثمّ دخل في الاسلام ثمّ ارتدّ منه، و المرتدّ الفطريّ من ولد على الاسلام و نشأ عليه ثمّ دخل فيه ثمّ ارتدّ منه، اشارة الى انّهما كاشفان من الارتدادين فانّ المتولّد على الاسلام و الناشئ عليه الدّاخل فيه لكون اسلامه كالذاتيّات قلّما يخرج منه مالم يقطع الفطرة، والمتولّد على الكفر النّاشئ عليه

الدّاخل في الاسلام لكون اسلامه مثل العرضيّات كثيراً ما يخرج من الاسلام من غير ابطال الفطرة و حينئذِ لاحاجة لنا الى تكلّف قبول توبة المرتد الفطري باطناً و عدم قبوله ظاهراً؛ اذاعرفت ذلك فقوله [كَيْفَ يَهْدِي ٱللَّهُ] اشارة الى المرتدَّالملِّيّ اي لايهدي الله الي الايمان فانّ الاسلام طريق الايـمان و هدايةً اليه او الى الاخرة و الجنان [قَوْمًاكَفَرُو أَ]بالله او بالرّسول او بما جاء به من الاحكام او بقوله في حقّ خليفته [بَعْدَ إِيمَانِهِمْ] ايماناً عامّاً بالبيعة العامّة او ايماناً خاصّاًبالبيعة الخاصّة [وَشَهدُوٓ اْ أَنَّ ٱلرَّسُولَ حَقٌّ]عطف على ايمانهم بتقدير اداة المصدر او على كفروا او حال بتقدير قد [وَ جَآ ءَهُمُ **اَلْبَيّنَـٰتُ] المعجزات او الادلّة الواضحات على حقّيّة الرّسول [وَ ٱللَّـهُ** لَا يَهْدى ٱلْقَوْمَ ٱلظُّلِهِينَ]جملة حاليّة في مقام التّعليل و المعنى لايهديهم لانهم ظلموا أنفسهم وقواهم وظلموا الاسلام وصاحب الاسلام و بخروجهم عنه والله لايهدي القوم الظّالمين فهو اشارة الى قياس اقترانيّ من الثِيِّكل الاوِّل هكذا: انَّهم ظالمون وكلّ ظالم لايهديه الله فانَّهم لايهديهم الله إِلَّوْ لَلَّهِ وَ ٱلْمُكَلِّكَةِ وَٱلنَّا عَلَيْهِمْ لَعْنَةَ ٱللَّهِ وَ ٱلْمَكَلِّكِكَةِ وَٱلنَّاس أَجْمَعِينَ] يعني تبعيد الله او دعاء الله باللَّعنة عليهم [خَـٰلِدَ ينَ فِيهَا]في اللَّعنة او في الجحيم المستفادة بالالتزام [لَا يُخَفُّفُ عَنْهُمُ ٱلْعَذَابُ وَلَا هُمْ يُنظَرُونَ]بتأخير العذاب عنهم مدّة و لاقتضاء مقام الغضب البسـط و التّغليظ والتّشديد بسط الله تعالى في الكلام و شدّد عليهم الله آلند ين تَابُواْ مِن م بَعْدِ ذَ لِكَ الكفر بعد الاسلام [وَ أَصْلَحُواْ] ما افسدوه حين الكفر و هو استثناء من قوماً او من او لئك لاعن فاعل خالدين و لاعن المجرور في قوله عنهم و لاعن مرفوع ينظرون لايمهام الكلّ خلاف المقصود والمعنى اولئك عليهم لعنة الله الآالذين تابوا منهم لانهم كما سبق

ماقطعوا الحبل من الله المقتضى لاستعداد التّوبة ويقبل الله توبتهم [فَإِنَّ ٱللَّهُ غَفُورٌ] يغفر مساويهم بعد رجوعهم اليه [رَّحِيمٌ] يتفضّل عليهم و يرحمهم بعد مغفر تهم. روى انّ نزول الاية في رجلٍ من الانصار ار تدّ بواسطة قتل وقع منه و لحق بمكّة ثمّ ندم و ارسل الى قوم انسألوا رسول الله عَيْنَ فنزلت فرجع الى المدينة و حسن اسلامه، لكنّها تجرى في كلّ من ارتـدّ بـانكار الله او الرَّسول او بعض احكامه او بعض اقواله [إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُّواْ] بيان للـمرتدّ الفطرى [بَعْدَ إِيمَـٰنِهِمْ]العامّ او الخاصّ [ثُمَّ ٱزْدَادُو أَكُـفْرًا] بحيث يؤدّى الى ابطال الفطرة و قطع حبل الله [لَّن تُقْبَلَ تَوْ بَتُهُمْ] الاتيان باداة نفي التّأئيد للاشعار بأنّهم ما بقى لهم استحقاق التّوبة و قبولها لقطع ما بـ ه الاستعداد والاستحقاق [وَأُوْ لَــُلــِكَ هُمُ ٱلضَّآلُّونَ] يعني انَّ الضَّلال على الاطلاق منحصر بمن قطع الفطرة و امّا من لم يقطع الفطرة و ان ارتـدّ عـن الاسلام لم يكن ضاّلاً على الاطلاق لبقاء الهداية التّكوينيّة له [إنَّ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ]بيان لحال من بقي على الكفر [وَ مَا تُواْ وَهُمْ كُفَّارٌ]التّقييد بــهذا القيد للاشعار بان الكافر يمكن ان يموت على الاسلام فلا يجوز بغض الكافر من حيث ذاته في حال كفره و حيوته، والالعنه بعد مماته الآلمن علم حاله في حيوته و انّه يموت على الكفر، او من سمع من صادقِ بصير بحاله انّه مات او يموت على الكفر، و للاشارة اليه قال المولوي ﷺ:

هیچ کافر را بخواری مـنگرید

که مسلمان مردنش باشد امید

چه خبر داری زختم عمر او

تا بگردانـــى از او يكــباره رو لكن ان ماتواعلىالكفر [فَلَن يُقْبَلَ مِنْ أُحَدِهِم مِّلْءُ ٱلْأَرْضِ

ذُهَبًا] تميز محوّل عن الفاعل او منصوب بنزع الخافض اي ملء الارض من ذهب [وَلُو أَفْتَدَىٰ بِهِيٓ]نفسهاي ولو بالغ في الافتداء به فانّ الافتعال اذا لم يفدالمطاوعة يدلّ على المبالغة وعلى هذا فلا حاجة الى التّكلُّف في توجيه صحّة الاتيان بهِ ههنا لان ما بعد لو هذه يكون اخفى افراد الشّرط [أو كَلْلِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ وَمَا لَهُم مِّن نَّلْصِرِ ينَ]و اتى فى هذه بالفاء فى خبر الموصول تأكيداً للزوم الجزاء للشّرط، و ترك الفاء في خبر الموصول في القرين السّابق مع انّه كان اولى بالتأكيد و البسط والتّغليظ لآنّ المرتدّ الّذي از داد في كفره لوضوح عقابه و شدّة عذابه كأنّ عذابه كان من السملّميّات فلا حاجة له الى التَّاكيد والتّغليظ والبسط و لذلك اقتصر فيه على ذكر عدم قبول التّوبة وكونهم من الضّالّين من دون ذكر عذاب وكيفيّة عقاب لهم بـخلاف السّابق عليه و اللاحق به، و لذلك و لكون الضّلالة من اوصافهم لابياناً لعقابهم اى بالعاطف فى قوله و أولئك هم الضّالُّون بخلاف قوله فى السّابق اولئك جزاؤهم ان عليهم، الاية، وبخلاف قوله في اللحق: اولئك لهم عذابٌ اليمُّ فانّ الاتيان بالعاطف اشارة الى انّه معطوف و معدود من اوصافهم المعلومة وليس المقام مقام سؤالِ حتّى يجعل جواباً لسؤالِ مقدّرِ بخلاف الفقرتين الاخريين.

الجزءالرّابع

[لَن تَنَالُواْ ٱلْبِرَّ] منقطع عن سابقه لفظاً و معنى او جواب لسؤال ناشٍ عن سابقه كأنّه بعد ماذكر الاصناف الاربعة من المنحرفين و المرتدّين و الكافرين سأل سائل: بم ننال الايمان و الثّبات فيه و مقام الاحسان؟ فقال: لن تنالوا البرّ اى الجنّة او الخير او الاتساع فى الاحسان او الصّدق او الطّاعة او خصلة الاحسان الى الغير فانّ الكلّ معانى البرّ و الكلّ مناسب لمقام السّؤال

[حَتَّىٰ تُنفِقُواْ]قدمضى معنى الانفاق في اوّل سورة البقرة [مِمَّا تُحِبُّونَ] اي بعض ما تحبّون فانّ الاحسان والمحبوبيّة للانسان لا يحصل الآبالتّوسّط في الاخلاق و لمّا كان محبوب الانسان في كلّ مرتبة شيئاً غير ما في المرتبة الاخرى و لعل محبوبه في مرتبة يكون مبغوضاً له بحسب مرتبة اخرى و محبوب كلّ مرتبة لايكون بالنسبة الى جميع الافراد محبوباً لشخص في حال مبغوضاً له في حال آخر فلا يكون الانفاق و لاالمنفق مخصوصاً بشيءٍ و لاواقفاً على حدّ بل نقول: محبوب الانسان في كلّ مرتبة نفسه و لوازم نفسه و موافقاتها في تلك المرتبة و الاصل في كلّ انفاق ان يكون نــاشئاً او مــورثاً لانفاق شيءٍ من انانيَّته حتَّى يكون مقبولاً فانَّ المنفق اذا انفق لابقاء انانيِّته او لازدياد انانيته مثل المرائي والمعجب بنفسه والمنفق لابقاء الباطل او ابطال الحقّ لم يكن انفاقه مقبولاً و لامور ثاً للبرّ و الاحسان بل يكون مردوداً و مور ثاً للعبد من البرّ [وَ مَا تُنفِقُو آ مِن شَيْءٍ] احقر ما يكون فلا يـفوت عـن الله [فَإِنَّ ٱللَّهَ بِهِي عَلِيمٌ] فيجازيكم باضعافه فلا تخافوا من فوته و افنائه [كُلُّ ٱلطُّعَام]الطَّعام المطعوم بالفعل او بالقوّة كالبرّ و الشّعير و المراد تعميم الطّعام بالاضافة الى ما قالت اليهود انّه كان حراماً على الانبياء السّابقة لابالنسبة الى كلما يمكن ان يطعم، و هذا ردّ على اليهود و جواب لانكارهم تحريم الطّيبّات عليهم ببغيهم فانّ اليهود بعد ما نزل و سمعوا قوله تعالى فبظلم من الَّذين هادوا حرِّمنا عليهم طيّباتِ احلّت لهم و قوله تعالى: و على الّذين هادوا حرّمناكلّ ذى ظفرٍ و من البـقر و الغنم حرّمنا عليهم شحومهما الاّ ما حملت ظُهور هما او الحوايا او ما اختلط بعظم ذلك جزيناهم ببغيهم و اتّبا لصادقون، قالوا: لسنا باوّل من حرّمت عليه و قد كانت محرّمة على نوح

يلي و ابراهيم يلي و من بعده من بني اسرائيل الي ان انتهى التّحريم الينا فَكَذَّبُهُمُ اللهِ وَ اجَابُهُمُ بَقُولُهُ: كُلَّ الطِّعَامُ [انَ حِلاًّ لِّبَنِيَّ إِسْرَ ٰءِ يلَ] و ليس كما قالت اليهود انّ الطّيبات كانت محرّمة من زمن نــوح [إلّا مَــا حَــرَّمَ إِسْرَآءِ يلُ]بسبب مرضه [عَلَىٰ نَفْسِهِى]من لحوم الابل فانّه كــما روى كان به وجع الخاصرة او عرق النّساء وكان اذاا كل لحم الجمل هيّج الوجع به فحرّم على نفسه لحم الابل [مِن قَبْل أن تُنزَّلَ ٱلتَّوْرَ لــٰةُ]متعلّق بـقوله حّلاً لبني اسرائيل سوى لحم الابل الّذي حرّمه اسرائيل على نفسه قبل نزول التَّوراة و بعد نزول التَّـوراة حـرّم الطّيبّات عـليهم بـبغيهم [قُــلْ فَأ تُــو أُ بِالتُّوْرَ لَـٰذِ فَاتْلُوهَآ إِن كُنتُمْ صَـٰدِقِينَ] حاجّهمبكتابهم حتّى يــتبيّن كذبهم في ادّعائهم و صدقه ﷺ فيما نزل عليه من كتابهم، و قيل: لم يجسروا على اتيان التّوراة و بهتوا، و هذا دليل صدقه في نبوّته حيث تمسّك بكتاب خصمة في صدقه [فَمَن أَفْتَرَىٰ عَلَى ٱللَّهِ ٱلْكَذِبَ]بادّعاء انّ المحرّمات كانت محرّمة من زمن نوح [مِن م بَعْدِ ذُلِك] المذكور من المحاجّة والزام الحجّة [فَأَوْ لَــُـلـمِكَ هُمُ ٱلظُّلــلِمُونَ] تأكيد وحصر ادّعاء مبالغة، و ظلِمهم عبارة عن وضع الانكار موضع التّصديق و الاقـرار [قُــلْ صَدَقَ ٱللَّهُ] كأنَّ المقصود ان يقول، ظهر صدقى فاتبعوا ملَّتى لكن لمَّا كان نسبة الصّدق الى الله في المقام مستلزماً لصدقه على لانه مدّع انّ اقواله ملقاة من الله تعالى اليه فاذاكان الاقوال الملقاة من الله صادقة كان هو صادقاً وكان الكناية بصدق الله عن صدقه ابلغ من التّصريح و أبعد من الشغب و اللّجاج و اقرب الى الانصاف كني به عنه، و هكذا الحال في الامر باتباع ملّة ابراهيم فانّه ير لمّاكان معلناً بانّ ملّته ملّة ابراهيم و ملّة ابراهيم ملّته كني باتّباع ملّة ابراهيم يه عن اتباع ملته على فقال إفَاتَّبعُواْ مِلَّةَ إِبْرَ ٰهِيمَ حَنِيفًا وَمَاكَانَ مِنَ

ٱلْمُشْرِكِينَ]قد مضت هذه العبارة قبيل هذا.

تحقيق كون البيت اوّل بيتٍ وضع وكونه مأمناً

[إنَّ أُوَّلَ بَيْتِ] بالزّمان كما في الخبر انّ موضع البيت اوّل بقعة خلقت من الارض على اختلافٍ في مضمونها ثمّ دحيت الارض من تحتها، و كما في الاخبار انّ الله أنزله لادم من الجنّة و كانت درّة بيضاء فرفعه الله الى السّماء و بقى اسّه، او بالشّرف كما في الخبر: انّ الله اختار من كلّ شيء ِ شيئاً؛ اختار من الارض موضع الكعبة، او للعبادة على ما قيل انّه لم يكن قبله موضع مخصوص للعبادة [وُ ضِعَ] خلق او بني الِلنَّاس]لانتفاعهم بالمكاسب فيه للكاسبين، او بغفرانهم لقاصديه، او براحتهم و امنهم عن القاصدين لملتجئيه، اوبهدايتهم لناظريه و ناظري آياته، اوبكفايتهم و قيامه بأمر معاشهم لساكنيه و مجاوریه و لو کانواکافرین، او ببقائهم و عدم هلا کهم علی ما روی من انّه لو هدم البيت و تركوا الحجّ لهلك اهل العالم [لَلَّذِي]للبيت الَّذي [ببَكَّةُ]بكَّة و مكّة مترادفتان، او بكّة موضع البيت و مكّة تمام البلد و سمّيت بكّـة لانّ النَّاس يبكُّون فيها يعني يزدحمون اولبكاء النَّاس حولها و فيها، او لانَّها تبُّك اعناق الجابرة اي تدقّها و اشير الى ذلك في الاخبار، و روى انّما سمّيت مكّة بكّة لانّه يبكّ بها الرّجال و النّساء و المرأة تصلّى بين يديك و عن يمينك و عن شمالك و عن يسارك و معك و لابأس بذلك لأنّه انّما يكره في سائر البلدان [مُبَارَكًا] ذابركة لمجاورية حيث يرزقون من ثمرات الاشجار تماماً مع انّه لاثمرة في مكّة و يجلب الحبوب و الاثمار اليه ولزائريه حيث يغفر الله لهم كيوم ولدتهم امّهم، وينظر اليهم بالرّحمة، ويقبل توبتهم، ويخلف ما أنفقوا في سبيله، و للطّيور و سائر اليحوان حيث انّها مأمونة من الاصطياد و لطـيور المسجد لكونها مأمونة و مرزوقه، و للاشجار و النّبات في ارض الحرم حيث

انّها مأمونة عن القطع في الجملة، و لاهل العالم حيث انّهم باقون مرزوقون به كما سبق الاشارة اليه [وَهُدًى لُّلْعُلْكُمِينَ] في حمل المعنى على الّذات مامرٌ مراراً، و هدايته امّا بكون وجوده سبباً لهيجان النَّفوس للتّوجّه و السّلوك اليه، او بكونه سبباً لقرب زائريه الى الله، او بكونه قبلة ومتعبِّداً لهم من زمن ابراهيم إليه او من زمن آدم إليه، او بكونه ذا آياتِ دالاتِ على تشريف الله ايّاه و على كونه في حماية الله، و على صدق الانبياء إليه الّذين امروابتعظيمه و الطُّواف حوله و النَّسك لديه، و صدقهم في ذلك يدلُّ على صدق رسالتهم و ليس رسالتهم الاّبالاقرار بالمبدأ و المعاد و توحيدالمبدأ و توحيد العبادة، و تلك الايات مثل اهلاك من قصد خرابه مثل ابرهة صاحب الفيل و جنوده، و مثل شيوع الموت في قبائل اخذو االحجر الاسود حتّى ردّوه اليه، و مثل تنطّق الحجر الاسودكما روى عند محاجّة محمّد الحنفيّة مع علىّ بن الحسين إليِّه، و مثل انحراف الطّيور من محاذاة في طيرانهم، و بكونه ذا آياتِ باقيّةِ من آثار الانبياء و معجزاتهم إلى مثل مقام ابراهيم فان غوص القدم في الحجر الصلب آيةً دالَّةً على انَّ صاحبه ذوقوَّةٍ خارجةٍ عن طوق البشر الهيَّة، و كـذاكـونه محفوظاً على مدى الاعصار مع كثرة اعدائه الّذين كاوا بصدد محو مثل تلك الاثار و لذلك علَّله بقوله تعالى [فِيهِ ءَ أَيَلْتُ م بَيِّنَلْتُ] جملة مستأنفة جو اب للسَّوِّ أل عن علَّة الهداية، او حال مترادفة، او متداخلة للتَّعليل، او صفة كذلك، او خبر بعد خبر و قد سبق الاشارة الى الايات و الى ظهورها [مُّقَامُ إِبْرَ هِيمَ] بدل من الايات بدل البعض من الكلّ او مبتدأ خبر محذوف او خبر مبتدء محذوف اي هي مقام ابراهيم العلا فانه باعتبار غوص القدم في الحجر و بقاء اثر القدم ومحفوظيته في دهور طويلة آيات عديدة و حكاية مقام ابراهيم يه قد اختلف الاخبار في بيانها من اراد فليرجع الى الاخبار و كتب التَّهاسير سورة ءال عمران ٧٤٧

[وَمَن دَخَلَهُ و كَانَ ءَامِنًا] عطف على مقام ابراهيم إلى او على جملة فيه آيات بيّنات، او على جملة ان او لل بيت وضع للنّاس للّذى ببكّة، او حال و لفظة من موصولة او شرطيّة و الدّاخل فيه آمنٌ من عذاب يوم القيامة بشرط الايمان و الدّاخل في الحرم آمنٌ بالمواضعة الالهيّة عن المؤاخذة بجناية يؤاخذ عليها والضّمير راجع الى البيت، او الى مقام ابراهيم و المراد بمقام ابراهيم إلى هو الحجر الّذى فيه اثر قدم ابراهيم إلى او الموضع الّذى فيه ذلك الحجر الان، او الموضع الّذى بينه و بين البيت، او المسجد، او الحرم تماماً كما قيل، و كون أمن من دخله من جملة الايات ان كان المراد به امنهم من تعرّض الجبابرة مع كثرتهم و هلاك من تعرّض له و لهم مثل اصحاب الفيل فواضح، و ان كان المراد به امنهم بالمواضعة الالهيّة، او امنهم من عذاب يوم القيامة، او امن من دفن فيه من العذاب ففيه خفاء.

اعلم ان جميع الاعمال الشّرعيّة الفرعيّة و المناسك الظّاهرة القالبيّة و صور لاعمال اللّطيفة الانسانيّة السّالكة الى الله والمناسك الباطنة القلبيّة و جميع المساجد و بيوت الله الصوريّة صور للمعابد الباطنة الانسانيّة من مواقف السّالك في سلوكه و صور لبيوت الله الحقيقة النّي هي قلوب السّالكين الله الدّاخل فيها الايمان الممتازة من الصّدور المنشرحة بالاسلام بدخول الايمان فيها، و انّالكعبة لمّاكانت بناء ابراهيم الّذي كان متحققاً بالقلب و كان بيت الله حقيقة كانت مظهراً للقلب بجميع مناسكه و معابده و لذلك اجرى عليها جميع ما للقلب من الاوصاف و الاثار فانّ القلب اللّحمانيّ لماكان اوّل نقطة خلقت من بدل الانسان لكونه مظهراً للقلب المعنويّ الّذي خلق قبل جملة خلقت من بدل الانسان لكونه مظهراً للقلب المعنويّ الذي خلق قبل كلّ المخلوقات أجرى الله العوالم الرّوحانيّة باعتبار ربّ النّوع الّذي خلق قبل كلّ المخلوقات أجرى الله حكمه على الكعبة و قال: اوّل بيت وضع للنّاس للّذي ببكّة و من قال انّ الكبد

اوّل نقطة خلقت من بدن الانسان لانّه منبت النّفس النّباتيّة و احتياج بدن الحيوان ليس اوِّلاً الآالي القوى النِّباتيّة غفل عن انّ الجنين من اوّل استقراره في الرّحم قد استفاد ضعيفاً من كلّ من القوى النّباتيّة الّتي لنفس الامّ و انّه من اوّل استقراره في الرّحم يغتذي و ينمو بتدبير النّفس النّباتيّة الّتي في الأمّ، و تصوير الاعضاء ايضاً ليس الآباعانة نفس الام لأنها حريصة على ايجاد مثلها و بقائه و هي لا تصوّر اوّلاً الاّ ماكان مظهراً لمثلهالالجنودها و هو القلب، و لمّا كان القلب قبل تنزِّله الى ارض العالم الصّغير كالدِّرّة البيضاء و بعد تــنزُّله و اختلاطه باهل العالم الصّغير صار متلوّناً و كان دخوارض العالم الصّغير من تحته و كان في وسط هذا العالم من حيث لحمته الصّنوبريّة و من حيث روحانيته باعتبار استواء نسبته الى جميع اجزاء البدن وكان مولد الولاية و متوجّهاً اليه لجميع اهل العالم الصرْغير في مناسكهم و ماربهم و كان مأمناً لمن دخله و دخل حريمه و كان قائماً بامور اهل مملكته و مقوّماً لهم و كان بركة و رازقاً من جميع الثّمرات من كان من اهله و من لم يكن من اهله، و كان مثابة و مرجعاً لهم، و كان اصل جميع القرى في مملكته، و كان على الجميع الرّجوع اليه و التجرّد من ثياب الانانيّة لديه، و الطّواف حوله و التردّد عنده و الوقوف في حريمه و قتل انانيّته و قربانها قبل الوصول اليه، اخبر وا عن الكعبة بمثل ذلك و جعل الله لها من المناسك مثل ذلك و لعلُّك تتفطَّن اجمالاً بحكم جميع احكام الحجّ و مناسكه بعد التفطّن بماذ كر، و قد أشرنا الى بعضها فيما سبق و نشير الى بعض منها فيما يأتي و الغافل عمّاذ كرنا النّاظر الى ظاهر ماورد في الاخبار من اوصاف البيت والرّائي صور ما جعل له من المناسك لايري لها صحّة و حكمة عقلانيّة بل يريهاكذباً و لغواً، و لو لم يخف من الله او من اهل الاسلام يطعن فيهاكما يطعن الكفّار فيما ورد فيها [وَ لِلَّهِ عَلَى ٱلنَّاسِ حِجٌّ

ٱلْبَيْتِ] قرئ بالفتح و بالكسر و هما مصدرا حجّ بمعنى قصد مطلقاً، او بمعنى قصد مكّة للمناسك المخصوصة، او بالفتح مصدر و بالكسر اسمه، و لمّا كان اهل العالم الصّغير مفطورين على قصد بيت القلب و كان ذلك حقّاً من حقوق الله عليهم و كان رجوعهم الى القلب رجوعاً الى الله كلّف الله النّاس بـزيارة الكعبة الَّتي هي مظهر ذلك البيت، و ادَّى هذاالتَّكليف بصورةالخبرتاً كيداً و اشعاراً بان هذا كان في فطرتهم وحقاً لله عليهم و ليس كسائر الحقوق الخلقية او الالهيّة ففيه تأكيد الوجوب من وجوه عديدة: اداء الامر بصورة الخبر، و انّه من الامور الّتي تقع لامحالة و لاحاجة الى الامر به، و تأكيده باسميّة الجملة، و كونه حقّاً على النّاس وكونه حقّاً لله، لا كسائر الحقوق الرّاجعة الى الخلق، و حصر ذلك الحقّ في الله من غير شراكة الغير فيه [مَن ٱسْتَطَاع] بدل من النّاس و في هذا الابدال تأكيد آخر للحكم من حيث التّخصيص بعدالتعميم و التّوضيح بعد الاجمال فكأنّه كرّره و قال: لله على النّاس حجّ البيت لله على من استطاع [إلَيْهِ سَبيلاً]حجّه و هل الاستطاعة بالبدن او بـالبدن و المـال او الكسب بحيث يكفي لنفقته و نفقة من كان واجباً نفقته عليه ذهاباً و اياباً، او بحيث يكفي لذلك و يرجع الى ما يكفي بعده، و تحقيقه موكول الى الكتب الفقهيّة [وَ مَن كَفَرَ]بالحجّ او بالله في ترك الحجّ او باحكام الله في تركه، و في تسمية تركه كفراً تأكيد آخر لوجوبه فكأنّه قال: تارك الحجّ على حدّ الكفر و الشّرك بالله فكما أنّه لا يغفر ان يشرك به لا يغفر ان يترك الحجّ و يغفر ما دون ذلك فمن ترك الحجّ لا يعباً الله به [فَإنَّ ٱللَّهَ غَنِيٌّ]عنه و ذكر الغني في مثل المقام يدلّ على المقت و الخذلان و قال غنى [عَن ٱلْعَلْكَمِينَ] بدل غنى عنه مبالغة في الاستغناء ليدلُّ على المبالغة في المقت و الخذلان و لمَّاكان حجّ بيت الله عبادة جامعة بين اتعاب البدن وكسر انانيّة النّفس و قطع علاقتها عن

متمنيّاتها و تجردّها عن مشتهياتها مع بذل المال و انفاقة و لم يكن سائر العبادات كذلك ندب الله تعالى اليه و اكده بأنواع التأكيدات ثمّ أمر نبيّه ان يخاطب اهل الكتاب بالتّقريع على الكفر بالايات تعريضاً بامّته في ترك الحجّ و الكفر بعلى على على فقال [قُلْ] يامحمّد عَيَّ [يَــَأَهْلَ ٱلْكِتَـٰبِ لِمَ تَكُفُّرُونَ بُّ مَا يَكْتِ ٱللَّهِ] التَّدوينيَّة من آيات القرآن و التَّوراة و الانجيل والتَّكوينيَّة و الاحكام الالهيّة الثّابتة في الشّرائع الثّلاث [وَ ٱللَّهُ شَهيدٌ]حاضر او حافظ [عَلَمِيٰ مَا تَعْمَلُونَ]فيجازيكم على كفركم بالايات ولاينفعكم التّحريف و الاستسرار [قُلْ يَــَأَهْلَ ٱلْكِتَـٰب]تكرار الخطاب و النّداء للــَّأْ كــيد فــى التَّقريع و لِلاشارة الى انَّكَّلاَّ يكفى في التَّقريع [لِمَ تَصُدُّونَ] تمنعون [عَن سَبِيلِ ٱللَّهِ] عن الحجّ او الجهاد او مطلق الخير او الولاية او الاسلام [مَنْ ءَ أَمَنَ] حصل له الاسلام او من اراد الاسلام، قيل كانوا يمنعون المسلمين عن الايتلاف و الاتّفاق وكانوا يحرّشون بينهم حتّى اتوا الاوس و الخـزرج فذكروهم مابينهم في الجاهليّة من التّعادي و التقاتل ليعودوالمثله، او المعنى لم تمنعون من آممن بتحريف الكتب و تغيير صفة النّبيّ عِيَّا اللهُ وكتمان مادلّ صريحاً على حقيّة الاسلام [تَبْغُونَهَا]حال عن فاعل تصدّون او عن سبيل الله او عن كليهما اومستأنفٌ جواب لسؤالِ مقدّرِ والمعنى تبغون لها [عِوَجًا] او تبغونها معوّجة او تبغون عوجها على ان يكون مفعولاً به او حالاً او تميزاً يعنى تتجسّسون الاختلاف والمناقضات المترائاة فيهالتوهنوها على اهلها او ترغبون فيها ان كانت معوّجة لانكم ذو وعوج ولاتطلبونها حالكونها مستقيمة، و العوج بالفتحين و العوج بكسر العين مصدر اعوج كفرح، او الاوّل مصدر و الثّاني اسم مصدر، او الاوّل في المنتصبات مثل الجدار و العصا و الثّاني في غيرها مثل الارض و الدّين، و العوج في كلّ شيء بحسبه فالعوج في الدّين ان

يكون في احكامه اختلاف و تناقض بحيث يشمئزٌ منه الطّبائع السّليمة، او يكون موصلاً الى ضدّ ما يكون مطلوباً منه، او لايكون موصلاً الى المطلوب منه، فانّ المطلوب من سبيل الله و التديّن بدين الله ان توصل المتوسّل بها الى الله و الى دار نعيمه، فان توصل الى الشيّطان و دار جحيمه او لم توصل الى الله كانت معوّجة [وَأَنتُمْ شُهَدَآءُ] جمع الشّهيد بمعنى الحامل للشّهادة او المؤدّى لها او الامين فيها، او بمعنى العالم، و على ايّ تقدير فهو امّا منسيّ المفعول او منويّه اي انتم الّذين يستشهد بكم اهل ملّتكم في قضاياهم، او انتم الامناء في شهاداتهم و عليكم اعتمادهم، او انتم علماء ملَّتكم، او انتم تشهدون بانّ السّبيل سبيل الله، او تشهدون انّكم تصدّون عن سبيل الله [وَ مَا ٱللَّــهُ بِغَـٰفِل عَمَّا تَعْمَلُونَ]وعيد لهم و لمّاكان القبيح في الاية الاولى الكفر الَّذي كانوايجهرون به و في هذه الايةحيلتهم في صدَّالمسلمين عن الاسلام وكانوا يخفونه اتى فى الاولى بقوله و الله شهيد على ما تعملون و فى هذه الاية بقوله و ما الله بغافل لانّ اخفاء القبيح كان مظنّة للغفلة عنه.

تفسير حجّة الوادع و غدير خم

و هذه الاية كسابقتها تعريض بالامّة و بكفرهم بعلى الله و ما جاء الرّسول به من عندالله فى حقّه و ما قاله لهم فى حجّة الوداع فى مسجد الخيف و غدير خمّ من الوصيّة فى حقّه و ما امرهم به من البيعة معه فى عشرة مواطن او ثلاثة مواطن و بصدّهم المسلمين عن البيعة معه و الطّاعة له، و لمّاكان الخطاب فى الايتين الاوليين مع اهل الكتاب امر نبيّه ان يخاطبهم توهيناً و تبعيداً لهم عن تشريف الخطاب و لمّاكان الخطاب فى الاية الاتية مع المؤمنين خاطبهم بنفسه تشريفاً لهم فقال [يَلَا يُها الله ين عَامَنُوٓ أياى المؤمنين خاطبهم بنفسه تشريفاً لهم فقال [يَلاً يُها الله ين عَامَنُوٓ أياى السلموابالبيعة العامّة النبويّة و قبول الدّعوة الظّاهرة إإن تُطيعُواْ فَرِيقًا مِّنَ السلموابالبيعة العامّة النبويّة و قبول الدّعوة الظّاهرة إإن تُطيعُواْ فَرِيقًا مِّنَ

ٱلَّذينَ أُو تُواْ ٱلْكِتَـٰبَ] و هم الّذين يصدّونكم عن سبيل الله و يـبغونها عوجاً بالاستماع اليهم و قبول مفترياتهم [يَرُدُّوكُم بَعْدَ إِيمَـٰنِكُمْ] عـن ايمانكم و عن السّبيل الموصل الى الله [كَلْفِر ينَ] بعد تقريع اهل الكتاب على حيلتهم و خدعتهم للمؤمنين نبّه المؤمنين حتّى لا يغترّوا بهم و باقوالهم المموّهة قيل: نزلت في نفر من الاوس و الخزرج كانوا جلوساً يتحدّثون فمرّبهم واحد من كبار اليهود فغاظه تألّفهم واجتماعهم فأمر شابّاً من اليهود ان يجلس اليهم و يذكرهم مابينهم من القتال وينشد لهم بعض ما قيل فيه ففعل فتنازع القوم و تفاخروا و تغاضبوا و قالوا: السّلاح السّلاح و اجمتمع من القبيلتين خلق عظيم فتوجّه اليهم رسول الله عظيه و اصحابه فقال: اتدّعون الجاهليّة و انابين اظهركم بعد اذاأ كرمكم الله بالاسلام و قطع به عنكم امر الجاهليّة و الّف بين قلوبكم، فعلموا انّها نزعة من الشّيطان وكيد من عدوّهم فألقواالسّلاح واستغفروا وعانق بعضهم بعضاً [وَكَيْفَ تَكْفُرُ ونَ]لاينبغي لكم ذلك [وَأَنتُمْ تُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ ءَ ايَلتُ ٱللَّهِ وَفِيكُمْ رَسُولُهُ و إيعنى انّ الكفر في جميع الاحوال قبيح خصوصاً في تلك الحالة فانّ تلاوة الايات و وجود الرّسولكليهما يميتان الكفر و يحييان فطرة الايمان و لايكفر في مثل تلك الحال الآمن بلغ في الشّقاوة منتهاما [وَ مَن يَعْتَصِم بِاللّهِ فَقَدْ هُدِيَ إِلَىٰ صِرَ 'طٍ مُّسْتَقِيم] و من اهتدى الى الصّراط المستقيم الموصل له الى مطلوبه الَّذي لامطلوب لَه سواه لايرجع منه البتَّة؛ و هذا وجهُّ آخر لاستغراب الرّجوع الى الكفر يعنى انكم اعتصمتم بالله بالبيعة مع رسوله على فانّ البيعة تورث التمسك بمن قبل البيعة و التمسك بالرّسول عَيْنَ تمسك بالله لكونه مظهراً تامّاً له، و من اعتصم بالرّسول عليه يهتد الى الصّراط المستقيم الموصل الى الله لانّ الرّسول عليه هو الصّراط المستقيم و من اهتدى لا يرجع الآ اذاكان

بالغاً في العمي غايته [يَــَا أَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ]كـرّر النّــداءلتشــريفهم و تهييجهم على الثّبات على الايمان و الارتداع عن الكفر و لان يجبر كلفة التكليف بالتّقوى بلّذة النّداء [أتَّقُواْ ٱللّهَ] اتّقوا سخطه [حَقَّ تُقَاتِدِي] قد مضى تحقيق معنى التّقوى و مراتبها في اوّل سورة البقرة و حقّ التّقوى على الاطلاق ان لا يبقى من المتّقى عين و لااثر بطيّ جميع مراتب التّقوى و الانتهاء الى التّقوى عن ذاته و عن تقواه في جنب ذات الله و لمّا كان التّقوى بهذا المعنى لاتتيسر الا لقليل قالوا: إنَّ هذه الآية منسوخة بقوله تعالى في سورة التغابن فاتَّقوا الله ما استطعتم لكنّ الحقّ انّ حقّ التّقوى تختلف بحسب اختلاف الاشخاص و يحسب اختلاف مراتب الشّخص الواحد فانّ حقّ التّقوي بالنسبة الى اصحاب النَّفوس الامَّارة وبالنَّسبة الى من لم يدخل بعد في دين و لم يبايع البيعة العامّة مع نبيِّ او خليفته ان يحتاط في عمله و يطلب من يأخذ منه دينه و يترك ما ينافي طلبه و حقّ التّقوى بالنّسبة الى من دخل في دين ان يمتثل ما أمربه، و يترك ما نهي عنه، و يطلب من يدلُّه على حقّ دينه و روح اعماله، و يترك ما ينافي هذا الطُّلب، و حقَّ التَّقوى بالنَّسبة الى من دخل في الايمان و دخل بذر الايمان في قلبه ان يمتثل ما امر به و ينتهي عمّا نهي عنه بحسب المانه، و مراتب التَّقوي للدَّاخل في الايمان كثيرة بحسب مراتب المؤمنين و درجاتهم كماسبق مفصّلاً، و هكذا الحال في التّقوى بحسب مراتب الشخص الواحد من بشريته الى فنائه فان حق التقوى بحسب البشرية غيرها بحسب الصدر و القلب و الرّوح و هكذا؛ فالاية على هذا امر للجميع بالاتيان بحقّ التّقوى وكانت موافقة لقوله تعالى: فاتّقو الله ما استطعتم؛ لانّ حقّ التَّقوى من كلَّ احد ما استطاعه لانَّ الله لا يكلُّف نفساً الاَّوسعها، وعن الصّادق يه انَّه سئل عن هذه الاية فقال: يطاع فلا يعصي، و يذكر فلا ينسي، و يشكر

فلا يكفر، و لعلّك تفطّنت بصحّة تعميم الطّاعة و الّذكر و الشّكر و العصيان و النسيان و الكفر بحسب مراتب المؤمنين [وَلَا تَـمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنتُم مُسْلِمُونَ] يعنى اديموا الاسلام الى حال الموت فالنّهى وارد على القيد لاالمقيّد و الاالمجموع و قرء فى قراءة اهل البيت مسلّمون بالتشديد يعنى لاتموتن الا و انتم مسلّمون لرسول الله على ثمّ للامام من بعده، و نسب الى الكاظم إلى انّه قال لبعض اصحابه: كيف تقرأ هذه الاية: يا ايّها اللّذين الكاظم الله حقّ تقاته و لا تموتن الا و انتم ماذا؟ قال: مسلمون يعنى بتخفيف اللام فقال: سبحان الله يوقع عليهم الايمان فيسميهم مؤمنين ثمّ يسألهم الاسلام؛ و الايمان فوق الاسلام؟! قال: هكذا يقرأ فى قراءة زيد قال: انّما فى قراءة على الله و هو التّنزيل الذى نزل به جبرئيل على محمّد على الا و انتم مسلّمون لرسول الله على أمّ الامام من بعده.

تحقيق حبل الله و حبل النّاس

[وَ اعْتَصِمُواْ بِحَبْلِ الله إيطلق حبل الله على القرآن لانه كالحبل المحسوس الممدود من الله الى الخلق طرفه الذى هو مقام المشية و علوية على الله وطرفه الاخربيد النّاس وهو نقشه وكتابته و لفظه و عبارته و يطلق على الكامل من النّبي على الولي الله الى الخلق طرفه المشية كالقرآن و طرفه الاخربشريته، و يطلق على الولاية التكوينية و الولاية التكليفية فانها ايضاً حبل ممدود طرفه المشية لانّ الكلّ متحدة في المقامات العالية، و التقرقة انّما هي في عالم الفرق و طرفه الاخربشرية و هكذا الحال في النّبوة و بشرية الكامل و صدر قابل الولاية و بشريته، و هكذا الحال في النّبوة و الرّسالة و الشّريعة المقرّره منهما و قوله تعالى بعيد هذا: ضربت عليهم الذّلة اينما ثقفوا الا بحبل من الله و حبل من النّاس اشارة الى

الولايتين او الى القرآن و الولاية التّكليفيّة كما في الخبر أنّ الحبل من الله القرآن و الحبل من النّاس على بن ابيطالب عليه، و نسب الى النّبي على انّه قال في مقام وصف الكتاب و العترة: حبلين ممدودين طرف منهما بيدالله و طرف بايديكم و انَّهما لن يفترقا؛ لكن بعد ما سبق في اوَّل سورة البقرة من تحقيق معنى الكتاب و تعميمه يعلم انّ الولاية التّكوينيّة كتاب من الله كما انّ الولاية التّكليفيّة ايضاً كتاب من الله و المراد به ههنا محمّد عليه الله او رسالته او ولايته، او المرادشريعته و دينه الّذي هو الاسلام، او المراد عليّ إلله، بولايته؛ فانّ المقصود من تلك الايات التّعريض بالامّة في اتّباع الولاية، وعلى تعميم الامر بالاعتصام يراد جميع معانى الحبل بالنسبة الى مراتب الخلق فكأنّه قال: اعتصموا ايتها المسلمون بمحمد عظية وشريعته وكتابه واعتصموا ايتها المؤمنون بعلي إلله و ولايته [جَمِيعًا] اي مجتمعين على الاعتصام [وَلَا تَفَرَّقُوا] في الاعتصام بان تمسّك بعضكم بحبل الله و بعضكم بحيل الشّيطان من الاديان المنسوخة و الباطلة و من ولايــة المـنافقين، نسب الى الباقر إلله انَّه قال في بيان انَّ الآية تعريض بالآمَّة و اختلافهم في الولاية بعد نبيهم ﷺ أنّ الله تبارك و تعالى علم انّهم سيفترقون بعد نبيّهم و يختلفون فنهاهم عن التفرّق كما نهى من كان قبلهم فامرهم ان يجتمعوا على ولاية آل محمّد ﷺ ولايتفرّقوا [وَٱذْكُرُواْ نِعْمَتَ ٱللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْكُنتُمْ أَعْدَآءً فَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ]بـالاسلام [فَأَصْبَحْتُم بِنِعْمَتِهِيٓ إِخْوَ ٰنَّـا]فـي الدّين متحاجّين متّفقين، لمّا كان العداوة بين النّاس بلاء عظيماً لهم و الالفة نعمة عظيمة في الدّنيا و مور ثاّللنّعمة في الاخرةذ كر من بين النّعم الّتي انعم الله تعالى بها عليهم دفع هذا البلاء و اعطاء هذه النّعمة، قيل: كان الاوس و الخزرج اخوين لابوين فوقع بين اولادهم العداوة و تطاولت الحروب مائة و

عشرين سنة حتّى أطفأها الله بالاسلام و الّف بينهم، و قيل: افتخر رجلان من الاوس و الخزرج فقال الاوسى: منّا خزيمة بن ثابت ذوالشهادتين، و منّا حنظلة غسيل الملائكة، و منّا عاصم بن ثابت حمىّ الّدين، و منّا سعد بن معاذ الّذي اهتزّ عرش الرّحمن له و رضى الله بحكمه في بني قريظة، و قال الخزرجيّ: منّا اربعة احكموا القرآن؛ ابيّ بن كعب و معاذ بن جبل و زيد بـن ثابت و ابوزید، و منّا سعد بن عبادة خطیب الانصار و رئیسهم، فجري الحديث بينهما فغضباو تفاخرا وناديا فجاء الاوس الى الاوسى و الخزرج الى الخزرجيّ و معهم السّلاح فبلغ ذلك النّبيّ عَيَّ في فركب حماراً و أتاهم فأنزل الله الايات فقرأ عليهم فاصطلحوا [وَكُنتُمْ عَلَىٰ شَفَا حُـفْرَةِ مِّـنَ ٱلنَّـار فَأُنْقَذَكُم مِّنْهَا] ذكر نعمة اخرى اخرويّة هي دفع بلاء الوقوع في النّار و النَّجاة منها و بيان لما يورثه العداوة و الالفة [كُذُّ لِكَ التّبيين لاياته المودعة في البيت و المقام و احكامه المقرّرة في باب حجّ البيت و آياته المذكورة في مواعظكم [يُبَيّنُ ٱللَّهُ لَكُمْ ءَ ايَلْتِهِي] الاخرالتّكليفيّة و الوعظيّة و التَّكُوينيَّة [لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ]الى مصالحكم و مضارَّكم او الى ولاية وليّ امركم فانِّها غاية كلِّ هداية و تلويح كلِّ آية كما انِّ قوله تعالى [وَ لُــتَكُن مِّنكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى ٱلْخَيْرِ]تعريض بالامر بطلب الولاية وبالاجابة لوليّ الامر فانّ المقصود انّ كون امّة منكم داعية الى الخير امرحتم فاطلبوهم و اجيبوا دعوتهم، و قرء في قراءة اهل البيت ائمة، و عن الباقر إلي في هذه الاية قال: فهذه لال محمّد عليه و من تابعهم يدعون الى الخير ويأمرون بالمعروف و ينهون عن المنكر [وَيَأَمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَـن ٱلْـمُنكَر وَأُوْ لَـُـلِّـكَ هُمُ ٱلْمُفْلِحُونَ]الكاملون في الفلاح فانِّكمال الفلاح بالبقاء بعد الفناء في الله و هو مقام الدّعوة الى الخير و الامربالمعروف و النّهي عن

المنكر، و عن الصّادق إله: الامربالمعروف و النّهي عن المنكر خلقان من خلق الله تعالى فمن نصرهما أعزّه الله و من خذلهما خذله الله، و عن النّبيّ عَيَّاللهُ انّه قال: لا يزال النَّاس بخير ما أمر وابالمعروف و نهوا عن المنكر و تعاونوا على البرّ فاذالم يفعلوا ذلك نزعت منهم البركات وسلّط بعضهم على بعض ولم لكن لهم ناصر في الارض و لافي السّماء، و نسب الى الباقر إليِّ انّه قال: يكون في آخر الزّمان قومٌ يُتبع فيهم قوم مراؤن يـتقرّؤن و يـتنسّكون حـدثاء سـفهاء لايوجبون امرأ بمعروف ولانهيأ عن منكر الآاذا امنوا الضرر يطلبون لأنفسهم الرّخص والمعاذير يتبعون زلاّت العلماء و فساد علمهم يقبلون على الصّلوة و الصّيام و مالا يكلّهم في نفس و لامال، و لو اضرّت الصّلوة بسائر ما يعلمون بأموالهم و أبدانهم لرفضوها كما رفضوا اَسْمى الفرائض و اشرفها؛ انّ الامر بالمعروف و النّهي عن المنكر فريضة عظيمة بها تقام الفرائض هنا لك ينتمّ غضب الله عليهم فيعمم بعقابه فيهلك الابرار في دار الفجّار و الصّغار في دار الكبار، انّ الامربالمعروف و النّهي عن المنكر سبيل الانبياء و منهاج الصّالحين، فريضة عظيمة بها تقام الفرائض و تؤمن المذاهب و تحلّ المكاسب و تردّ المظالم و تعمر الارض و ينتصب من الاعداء و يستقيم الامر فأنكروا بقلوبكم و الفظوابالسنتكم و صكّوابهاجباههم و لاتخافوا في الله لومة لائم فان اتعظوا و الى الحقّ رجعوا فلا سبيل عليهم انّما السّبيل على الّذين يظلمون النّاس و يبغون في الارض بغير الحق اولئك لهم عذاب اليم هنالك فجاهدوهم بابدانكم وابغضوهم بقلوبكم غير طالبين سلطاناً و لاباغين مالاً و لامريدين بالظّلم ظفراً حتّى ينفيئوا الى امر الله و يمضوا الى طاعته. و قد مضى تحقيق و اف في اوّل البقرة عند قوله تعالى: اتأمرون النّاس بالبرّ و تنسون انفسكم للامربالمعروف و النّهي عن المسنكر

[وَلَا تَكُونُواْ] يعني فـاجتمعوا عـلى التّـمسّك بـتلك الامّــة و لاتكــونوا [كَالَّذ ينَ تَفَرَّقُواْ وَٱخْتَلَفُواْ إكاليهود والنّصاري تركواالتّمسّك باوصياء موسى إلى وعيسى إلى و تفرّقوا غاية التفرّق و اختلفوا غاية الاختلاف إمِن م بَعْدِ مَا جَآءَهُمُ ٱلْبَيّنَاتُ]كما جاءتكم البيّنات و الحجج الدّالات على وجوبالتّمسّك وعلى معرفة من تتمسّكون فيه [وَأُوْ لَلَّكِكَ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ] توعيدللمتفرّقين و تهديد بليغللمتشبّهين بهم من هذه الامّة و لهذا التهديد البليغ أكّد عذابهم باسميّة الجملة و الاتيان بها ذات وجهين فانّه في قوّة تكرار النسبة و الاتيان باسم الاشارة البعيدة و تأكيد العذاب بالعظيم [يَوْمَ تَبْيَضٌ وُجُوهٌ وَ تَسْوَدٌ وَجُوهٌ] بياض الوجه و سواده كنايتان عن بشاشة السرور و نضارته وكابة الحزن والخوف وكدورته، او يظهر البياض حقيقة في وجوهٍ و السّواد في وجوهٍ لانّ يوم القيامة يوم ظهور الباطن فيظهر نور هؤلاء و ظلمة اولئك على ظاهرهم [فَأُمَّا ٱلَّذِينَ ٱسْوَدَّتْ وُجُوهُهُمْ] فيقال لهم [أكفَرْتُم بَعْدَ إِيمَـٰنِكُمْ] فحذف فاء جواب امّا مع القول، و نزول الاية كما عن على الله و غيره من الخاصة و العامّة في منافقي الامّة الّذين ارتدّوا على ادبارهم بعدايمانهم بمحمّد عَيَّا اللهُ او على عِلَيْ فانّه روى انّهم اهل البدع و الاهواء من هذه الامّة و هذاالتفسير يناسب الايات السّابقة بحسب تعريضها [فَذُوقُواْ ٱلْعَذَابَ بِمَا كُنتُمْ تَكْفُرُونَ]بعدايمانكم [وَأَمَّا ٱلَّذِينَ ٱبْيَضَّتْ وُجُوهُهُمْ فَفِي رَحْمَةِ ٱللَّهِ هُمْ فِيهَا خُلْلِدُ ونَ] لم يقل ففي رحمة الله خالدون لتأكيد دخولهم في الرّحمة و للبسط في مقام المحبّة و انّما لم يأت بالنّشر مطابقاً للّف لان يكون فتح الاية و ختمها بالرّحمة و اهلها و خالف بين الفقرتين فانّالتوفيق بينهما ان يقول و امّا الَّذين ابيضَّت وجوههم ابقيتم على ايمانكم فادخلوا الرَّحمة بماكنتم تؤمنون

لكن لمّا كان التقريع على السّيئة اسوء عقوبة للمسىء اراد ان يبيّن انّهم يقرّعون اوّلاً ثمّ يدخلون العذاب ولمّاكان العذاب لا يحسّون به الآفي الاخرة و ان كانت جهنّم محيطة بهم لكنّهم لا يدخلونها و لا يحسّون بالمها الآفي الاخرة لكون اعضائهم خدرة في الدُّنيا و لبقائهم في ابواب الرّحمة خارج جهنّم رحمة بهم لعلّهم يتنبّهون و يرجعون مالم يبطلوا فيطرتهم الانسيانيّة و لذلك يقال لهم في الاخرة، ادخلوا ابواب جهنّم لانّهم لم يدخلوا ابوابها بعدُّ قال تعالى في حقّهم تفريعاً على تقريعهم في الاخرة: فـذوقوا العـذاب؛ بـخلاف المؤ منين لانِّ التهنئة على البقاء على الايمان ليست تشبه الجزاء لهم و انَّهم داخلون في الرّحمة من حين كونهم في الدّنيا فاسقط التّـذكرة بالبقاء على الايمان في جزائهم و أتى بالرّحمة مشعراً بدخولهم فيها من غير انتظار الاخرة و لم يقل بماكنتم تؤمنون لانّ دخول الرّحمة ليس الاّ بمحض الفضل بخلاف دخول العذاب فانّه بفعل العباد، و روى عن النّبي ع الله ما يدلّ على انّ المراد بهم مخالفو عليٌّ إلى و متّبعوه فانّه ﷺ قال: يرد عليّ امّتي يوم القيامة على خمس رايات؛ فراية مع عجل هذه الامّة فأسألهم مافعلتم بالثّقلين من بعدى؟ ـ فيقو لو ن: أمَّاالا كبر فحرَّفناه و نبذناه و راء ظهو رنا، و امَّاالاصغر فـعاديناه و ابغضناه و ظلمناه، فاقول: ردوا النّار ضماءً مظمئين مسوّدةً وجوهكم، ثمّ يرد على راية مع فرعون هذه الامّة فاقول لهم: ما فعلتم بالثّقلين من بعدى؟ ـ فيقو لون: امّاالا كبر فحرّفناه و مزّقناه و خالفناه؛ و امّاالاصغر فعاديناه و قاتلناه فاقول: ردوا النَّار ظماءً مظمئين مسوِّدة وجوهكم، ثمٌّ يبرد عبليّ رايبة مع سامريّ هذه الامّة فاقول لهم: مافعلتم بالثّقلين من بعدي؟ فيقولون: امّاالا كبر فاتبّعناه و اطعناه؛ و امّا الاصغر فاحبينا و والينا و نصرنا حتّى اهريقت فيه دمائنا، فاقول: ردوا الجنَّة رواءً مرويِّين مبيضَّة وجوهكم ثمَّ تلا رسول الله

عَيْهُ. يوم تبيّض وجوهُ الى قوله خالدون [تلْكَ]المذكورات من كون البيت اوّل بيت وضع للنّاس الى انجرار التفرّق في الاعتصام و الاختلاف الى اسوداد الوجوه و ظهور الظّلمة من الباطن في الظّاهر و الى دخول العذاب و انجرار الاجتماع في الاعتصام بحبل الله و وليّ الامر الى ابيضاض الوجوه و دخول الرّحمة [ءَ أَيَـٰتُ ٱللّه] الدّالّة على حقيّته و مجازاته على الاعـمال [نَتْلُو هَا] في الايات التَّدوينيَّة [عَلَيْكَ] او تلك الايات المقرّوة آيات كتاب الله نتلوها عليك [بالْحَقّ] متلبّسة بالحقّ او بواسطة الحقّ المخلوق به [وَ مَا ٱللَّهُ يُر يدُ ظُلْمًا لِّلْلَعَ لَلْمِينَ]باسوداد الوجوه و ذوق العذاب بل هـ و نتيجةأعمالهمالمنجرّةاليهم، و لمّاكان تقديم الفاعل و ادخال النّفي عليه مفيداً لنفى الفعل عن الفاعل مع اثباته لغيره فهو في قوّة أن يقال: و لكنّهم يريدون الظُّلم للعالمين [وَلِلَّهِ مَا فِي ٱلسَّمَـٰوَ ٰتِ وَمَا فِي ٱلْأَرْضِ إجملة حاليّة او معطوفة لرفع ما توهم من نسبة الافعال السّابقة الى العباد من استقلالهم في الوجود و في الافعال ولتعليل نفي الظّلم عنه فانّ الظّلم امّالجهل الظَّالم بقبح الظَّلم لكون المظلوم و مايملكه ممّا يظلم به خارجاً عن ملك الظَّالم و اراد ادخاله في ملكه، و الَّلام في مثله يدخل على الفاعل مثل ان يقال: هذا البناء للبنّاء الفلاني، و يدخل على المالك مثل ان يقال: هذا البستان لفلان اي ملكه، و على الغاية مثل ان يقال: هذا البناء للعبادة [وَ إِلَى ٱللَّــهِ تُــرْجَعُ ٱلْأُمُو رُ] لانّه غاية الغايات و نهاية الطّلبات لانّ كلّ فعل يستعقب فعليّة و كلّ فعليّة تنتهي الى فعليّة اخرى حتّى تنتهي الى فعليّة لافعليّة فوقها و هي الرّبوبيّة سواء تنتهي الفعليّات على طريق المظاهر اللّطفيّة او على طريق المظاهر القهريّة الى الفعليّة الاخيرة و غاية الخلقة لجميع الموجودات الانسان، و غاية الانسان الرّبوبيّة كما في الحديث القدسيّ: خلقت الاشياء لاجلك و خلقتك

لاجلى، و هذا رجوع بطريق العود في نفس الامر، او اليه ترجع الامور لانَّــه مبدء المبادي و مصدر المصادر و كلّ موجود جوهر او عرض مخلوق و كلّ مخلوق ذومصدر، وكلّ مصدر ذو مصدر آخر الى ان ينتهى الى المصدر الاخير كحركة القلم فانٌ مصدرها حركة اليد، و مصدرها حركة الاعـصاب و الرّباطات، و مصدرها حركة القوّة المحرّكة، و مصدرها حركة القوّة الفكريّة، و مصدرها النّفس، و مصدرها العقل، و مصدره المشيّة، و مصدرها الرّبوبيّة، و هذا انتهاء و رجوع بطريق النّظر، و هذِا الرّجوع اشارة الى مبدئيّته تـعالى و ذلك يدلّ على منتهائيّته [كُنتُمْ خَيْرَ أُمَّةِ]استيناف جواب لسؤالِ مقدّرِكأنّه قيل من المبيّض الوجوه؟_ فقال: كنتم مبيّضي الوجوه، و قال: خير امّة للاشارة الى وصفِ آخر لهم، و لفظ كان لمحض التَّا كيد منسلخ عن الزَّمان او المقصود انَّكمكنتم في النَّشئات السَّابقة خير امَّة [أُخْر جَتْ] من العدم الى الوجود او من العوالم العالية و الحجب الغيبيّة الى عالم الشّهادة [لِلنَّاس]لانـتفاعهم [تَأَمُّرُ ونَ بِالْمَعْرُ وفِ] جواب لسؤالِ مقدّرِ او صفة او حال او خبر بعد خبر و على ايّ تقدير فالمقصود تعليل كونهم خير امّة او يجوز ان يكون مستأنفاً لقصد المدح [وَ تَنْهَوْنَ عَن ٱلْـمُنكَر] و لمّاكان المخاطبون الائـمّة المعصومين إع كما روى عنهم بطرق كثيرة و الفاظِ متخالفة و متوافقة و كانوا من اوّل تميزهم و اوان طفوليّتهم معصومين و آمرين قواهم و جنودهم فطرةً بالمعروف و ناهين لها عن المنكر الى زمان تعلّق التّكليف بهم بحسب الظّاهر و اوانبيعتهم و دخولهم في الايمان ثمّ صار واباقتضاء العصمة و ظهور الولاية آمرين و ناهين لاهل مملكتهم و لمن خرج عن مملكتهم بحسب التكليف الالهيّ و الامر و النّهي الشّرعيّين اخبر عنهم بالمضارع الدّالّ على الاستمرار مسبوقاً بكال الدّالٌ على انّه كان شأنهم وشغلهم الامربالمعروف والنّهي عن

المنكر قديماً، و قدّمهما على الايمان لانّ حدوث الاثمان المذكور كان بعد الامر و النّهي المذكورين، او لانّ الامربالمعروف و النّهي عن المنكريدّلان على الايمان فطريّهما على فطريّة و تكليفيّهما على تكليفيّة [وَ تُــؤُ مِنُونَ بِاللَّهِ] ولمَّاكان للايمان بالله درجات والمؤمن السَّالك الى الله يحصل له كلِّ يوم درجة من الايمان غير ما في السّابق اتى بالايمان ايضاً مضارعاً دالّاً على التجدّد، و ما قيل: انّما اخّر الايمان مع انّه حقّه ان يقدّم لانّه قصد بذكره الدّلالة على انّهم امروابالمعروف و نهوا عن المنكر ايماناً بالله و تصديقاً به و اظهاراً لدينه ليس في محلّه لان هذا المعنى يستفاد من التّقديم ايضاً بل مقتضى التّرتيب الذّكريّ الدّلالة على انّهم آمنوا بالله لكونهم آمرين بالمعروف و ناهين عن المنكر كما بيّناه خصوصاً مع ملاحظة ما وردعنهم انّ الواو في القرآن يفيد التّرتيب مع انّ الاغلب انّ التّرتيب الّذكريّ يكون للترتيب المعنويّ. و عن الصّادق إليه انّه قرء عليه كنتم خير امّةِ فقال: خير امّة يقتلون اميرالمؤمنين إليه و الحسن إلى و الحسين بن على إلى فقال الق ارى: جعلت فداك كيف نزلت؟ ـ فقال: نزلت كنتم خير ائمّة اخرجت للنّاس الاترى مدح الله لهم: تأمرون بالمعروف و تنهون عن المنكر و تـؤمنون بـالله و الاخبار في انّ النازل من الله خير ائمّة و انّ المراد بهم محمّد عليه و اوصياؤه كثيرة، ولمّاكانت الامّة تطلق على من يؤتمّ به و على من يأتمّ بغيره يجوز ان يراد بالامّة معنى الائمّة، و يجوز ان يكون مرادهم من خير ائمّة انّ الاية بهذا المعنى نزلت لابالمعنى الّذي توهموه [و لَوْ ءَامَنَ أَهْلُ ٱلْكِتَابِ] عطف على قوله كنتم خير امّة او على قوله تأمرون على ان يكون مســتأنفاً وكــان المناسب ان يقول و لو امر اهل الكتاب بالمعروف و نهو عن المنكر و آمنوا [لَكَانَ خَيْرًا لَّهُم] لكن لمّا لم يكن فطرتهم فطرة الامـربـالمعروف قـبل

الايمان ولاتكليفهم الامربالمعروف بعدالايمان الأبعدالكمال في الايمان و اراد تعالى ان يقول: لو حصول هلم اصل الايمان من دون التفات الى الاستكمال فيه اقتصر على الايمان [مِّنْهُمُ ٱلْمُؤْ مِنُونَ]كأنّه قيل: اما آمن منهم احد؟_فقال جواباً له: منهم المؤمنون الّذين آمنوابحمّد عَيَّا الله قيال مبعثه و بعدبعثته مثل الانصار من يهو دمدينة و مثل بعض النّصاري من اهل الحبشة و اهل اليمن [وَ أَكْثَرُهُمُ ٱلْفُلْ سِنقُونِ] الخارجون من مقتضي دينهم وكتابهم و وصيّة نبيّهم و للاشارة الى هذاالمعنى لم يقل اكثرهم الكافرون [لُن يَضُرُّ وكُمْ] جواب لسؤال مقدّر كأنّه قيل: هل يضرّ الفاسقون منهم بنا؟_ فقال: لن يضرّوكم [إلا آأدگي] الآضرراً يسيراً هو الاذي فالاذي مفعول مطلق نوعيّ من غير لفظ الفعل و الاستثناء مفرّغ [وَ إِن يُقَـٰيِّلُوكُمْ]يعني ان فرض ضرر المقاتلة فالعاقبة لكن لانّهم ان يقاتلوكم [يُــوَلُّوكُمُ ٱلْأَدْبَــارَ تُــمَّ لا يُنصَرُونَ] عطف على مجموع لن يضرّوكم (الى آخره) او على جملة الشّرط و الجزاء يعني بعد الضّرر اليسير و المقاتلة لاينصرون، او بعد المقاتلة لاينصرون، و يجوز ان يكون ثمّللترتيب في الاخبار و قرئ لاينصر وامجزوماً معطوفاً على الجزاء و الاية من الاخبار الاتية و تدلُّ على نبوَّة النَّبِيِّ عَيَّا إِللَّهُ لوقوع المخبر عنه بعد الاخبار كما اخبر [ضُربَتْ عَلَيْهِمُ ٱلذِّلَّةُ] المحيطة بهم كالبيت المضروب عليهم في الدّنيا بالصّغار و الجزية كاليهود و النّصاري الَّذين رضوابالجزية او في الانظار كاليهود الَّذين لايوجدون الاَّ ذليلين في الدّنيا في الامصار و الانظار اوبالمغلوبيّة بالحجّة، او في الاخرة و الاتيان بالماضى لتحقّق وقوعه [أ يْنَ مَاثُقِفُوٓاْ]وجدوا [إلَّا بِحَبْل مِّنَ ٱللَّهِ] هو الفطرة التي فطر الله النّاس عليها التي يعبّر عنها بالولاية التّكوينيّة التي هي الكتاب التّكوينيّ الالهيّ الّذي كتابه التّدوينيّ ظهوره و بيانه [وَحَبْل مِّنَ

ٱلنَّاسِ] هو الاتِّصال بالنّبيّ ﷺ بالبيعة العامّة او بالوليّ إليُّ بالبيعة الخاصّة الولويّة و يعبّر عنه بالولاية التّكليفيّة، نسب الى الصّادق إلى انه قال: الحبل من الله كتاب الله و الحبل من النّاس على بن ابي طالب إلي [وَ بَآ ءُو] اي يرجعون الى الاخرة و التأدية بالماضى للمشاكلة مع الافعال السّابقة و الاتية و لتحقّق وقوعه [بِغَضَبِ] عظيمِ [مِّنَ ٱللَّهِ وَضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ ٱلْمَسْكَنَةُ]مشتق جعليّ من المسكين و هو الّذي أسكنه الفقر من الحركة في معاشه و هو اسوء حالاً من الفقير الّذي لايكون له ما يكفية لمؤنته و تلك الاوصاف جارية على اليهود من زمن النّبيّ ﷺ الى زماننا هذا في جميع البلاد فـانّه قــلّما يــوجد يهوديّ الا و هو ذليل، و الايات نازلة في اهل الكتاب لكنّها تعريض بالامّة المعرضة عن علىّ إلى الله الله الله [ذُّ لِكَ] المذكور من ضرب الذُّلَّة و المسكنة و البوء بالغضب [بأنَّهُمْ كَانُواْ يَكْفُرُونَ بِـَايَـٰتِ ٱللَّهِ]التَّـدوينيَّة و الاحكـام الالهيّة الّتي كانت في كتبهم و شرائعهم و بايات الله التّكوينيّة من محمّدٍ عَيِّلْ و على ﷺ و معجزاتهما و انبائهمم فان كفرهم باقوال أنبيائهم في محمّد ﷺ و على إلي كفربهم و الاتيان بالمضارع مع تخلّل كانوا للاشعار بان هذه كانت سجيّتهم و انّهم مستمرّون عليها لايمكنهم الانفكاك عنها [وَ يَــڤتُلُونَ ٱلْأُم نبيآ ءَ بغَيْر حَقّ] التّقييد به للتّبيين او للتّقييد باعتقادهم يعنى يتيقّنون انّ قتلهم كان بغير حقّ لاانّهم كانو ايشكّون او يظنّون او يوقنون انّه بحقِّ [ذَ لكَ] الكفر والقتل [بِمَا عَصَواْ وَ كَانُواْ يَعْتَدُونَ] ايبسبب عصيانهم وكونهم معتدين لان الاصرار على الصعائر يفضى الى الكبائر و الكبائر تؤدي الى الاكبر [لَيْسُو أ سَوَ آءً] اى ليس اهل الكتاب الّذين آمنوا و الفاسقون سواء في احوالهم و اعمالهم [مِّنْ أَهْل ٱلْكِتَـٰبِ] مستأنفةٌ جواباً لسؤالِ مـقدّرِ مثل الجمل السّابقة و الاتية كأنّه قيل: ماحالهم المختلفة الغير المتساوية؟ او لم

اخلاقهم و اعمالهم او قائمة للعبادة و يكون حينئذِ آناء اللّيل متنازعاً فيه [يَتْلُونَ] صفة بعد صفة او حال او مستأنف [ءَ ايَـٰتِ ٱللَّهِ] يعني يرغبون في آيات الله و ينظرون اليها و يتدبّرون فيها منكتبهم و من القرآن [ءَانَّآءَ آلَيْل]جمع الاني بفتح الهمزة اوكسرها و سكون النّون او جمع الانو بالكسر و السَّكُون بمعنى السَّاعة من اللَّيل [وَهُمْ يَسْجُدُونَ] يخضعون لله وللخلق او تلاوة الايات، والسّجودكناية عن صلوة العتمة او صلوة اللّيل و قوله تعالى [يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَٱلْيَوْمِ ٱلْأَخِرِ]جملة مستأنفة او صفة بعد صفة او حال في مقام التّعليل، و يجوز ان يكون تأخيره عن التّلاوة و السّجود للاشعار بأنّه مسبب عنهما والمعنى يؤمنون بالله على يدمحمّد ع الله بسبب تلاوة الايات و السَّجود [وَ يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ] وللاشعار الى انَّهم ليسوامعصومين و مفطورين على الامربالمعروف والنّهي عن المنكر بل هما يحصلان لهم بعد الايمان التّكليفيّ بالله اخرهما ههنا عن الايمان بالله بخلاف الاية السّابقة فانّها كانت في وصف الائمّة المفطورين على الامربالمعروف قبل الايسمان [وَ يَنْهَوْنَ عَن ٱلْمُنْهِكُرِ وَ يُسَلِّرِ عُونَ فِي ٱلْخَيْرَ ٰتِ] من العبادات و الاحسان الى العباد [وَأُوْ لَــُلـك]العظماء الموصوفون بتلك الاوصاف [من ك ٱلصَّـٰلِحِينَ وَمَا يَفْعَلُواْ مِنْ خَيْرِ فَلَن يُكْفَرُوهُ]يعنى في الاخرة و الآفالمؤمن مكفّر و ذلك انّ معروفه يصعد الى السّماء فلاينتشر في النّاس، و الكافر مشكور و ذلك أنّ معروفه للنّاس ينتشر في النّاس و لا يصعد الى السّماء و تعدية يكفروه الى المفعولين امّالتضمين معنى الحرمان اولتشبيه المنصوب الثّاني بالمفعول مثل زيد حسن الوجه بنصب الوجه و قرء تـفعلوا و يكفروه بالخطاب والغيبة [وَٱللَّهُ عَلِيمُم بِالْمُتَّقِينَ] وضع الظَّاهر موضعالمضمر

للاشعار بمدح آخر لهم و للاشارة الى انّ فعل الخير لايكون الاّ عن التّقوي و هو بشارةً للمؤمنين بان افعالهم الحسنة لاتعزب عن علم الله تعالى فيجازى لامحالة عليها [إنَّ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ]مستأنف جواب للسّؤال عن حال الصّنف الاخر من اهل الكتاب كأنّه قيل: قد عرفنا حال الامّة القائمة المؤمنة من اهل الكتاب فما حال الامّة الكافرة منهم؟! و انّما اخرج الكلام بصورة الجواب للسّؤال المقدّر مع انّ حقّه ان يقول: و منهم امّة معوّجة يكفرون بالله حتّى يتمّ التعديل مع قوله من اهل الكتاب امّة قائمّة اكتفاءً ببيان حالهم عن التّصريح بالتقسيم وتعميماً للحكم لجميع الكفّار مع الايجاز [لَن تُغْنِيَ عَنْهُمْ] اي لن تِجاوز عنهم بـالاغناء بـتضمين مـثل مـعنى المـجاوزة [أ مْــوَ لُــهُمْ وَ لَآ أَوْ لَـٰـدُّهُم]اقتصر ممّا يغترّ به الانسان فيكفر بالله عليهما لانّهما اعزّ الاشياء عليه و لانّ اعتماده و استظهاره بهما اقوى و اشدّ من غيرهما [مِّنَ ٱللّه] اي من سخط الله [شَيْــًا] من الله حال مقدّم ان كان شيئاً مفعولاً به، او قائم مقام الموصوف الّذي هو مفعولٌ به ان كان شيئاً مفعولاً مطلقاً و لفظة من للتبعيض [وَأُوْ لَـُـلَّـكَ أَصْحَـٰبُ ٱلنَّارِ هُمْ فِيهَا خَـٰلِدُونَ]بـمناسبة مـقام السّخط بسط في الكلام و غلّظ و اكّد بمؤكّدات عديدة [مَثَلٌ مَا يُنفِقُونَ] اى الكفرة جواب لسؤالِ مقدّرِ و المعنى مثل القوى و المدارك و الاعمار و الاموال التي ينفقها هؤلاء الكفرة لان تكون ذخيرة و زرعاً لاخرتهم في انفاقها في غير مواقعها و في جعلها في محلِّ لا يصل نفعها اليهم، و في هلا كها و فناءها قبل بلوغها مبلغ الانتفاع [فِي] زمان [هَـٰـذِهِ ٱلْحَيَوِٰةِ ٱلدُّنْيَا] او في حفظها او ابقائها إِكَمَثَل رِيح فِيهَا صِرُّ]برد شديد [أصَابَتْ حَرْثَ قَـوْم ظَـلَمُوٓ ا أَ نَفُسَهُمْ]بجَّعل الزّرع في موضع يبهلك و ينفني قبل بالوغه و لايصل نفعه اليهم، او بزرعه في غير وقته حتّى يدركه البرد فيهلكه و المعنى

سورة ءال عمران ١٦٧

كمثل حرثِ اصابته ريحٌ قد مضى مكرّراً انّالتشبيه التمثيليّ لايلزم التّرتيب بين اجزاء المشبّه و المشبّه به و لا دخول اداة التّشبيه على المشّبه به او المعنى مثل ما ينفقون من اموالهم و اعمارهم و قواهم في زمان الحيوة الدّنيا او في حفظها في اهلاك الحرث الاخروي التكوينيّ الّذي زرع ابذره في وجودهم كمثل ريح فيها برد شديد اصابت حرث قوم ظلموا انفسهم بالمعاصي عقوبة لهم، او بوضع الحرث في غير محلَّه او في غير وقته [فَأَهْلَكَتْهُ] وافنته [وَ مَا ظَلَمَهُمُ ٱللَّهُ] اي ما ظلم الكفّار في فناء منفقاتهم بلامنفعة لهم [وَ لَـٰكُنْ أَ نَفْسَهُمْ ۚ يَظْلِمُونَ لِانفاقهم في محلٍّ او على وجهٍ او بنيّةٍ لا يصل منفعته اليهم، او المعنى و ما ظلم الله قوماً اهلك الرّيح حرثهم و لكنّهم ظلموا انفسهم برزع الحرث في غير محلّه او في غير وقته او مع اسخاط الله بمعصيتهم لامع ارضائه بطاعتهم، وكان حقّ العبارة ان يقول: و ما الله ظلمهم ولكنّهم يظلمون لانه اذا اريد نفى الفعل عن فاعل مع اثباته لغيره ينبغى ان يقع الفاعل المنفى عنه عقيب اداة النَّفى و الفاعل مثبت له عقيب اداة الاستدراك لكنته اراد ان يقول انّه لاظلم في ابطال الانفاق و لا في اهلاك هذاالحرث فأدخل النّفي على الفعل دون الفاعل افادة لهذاالمعنى، و اثبت ظلماً مالهم باعتبار منع انفسهم و قواهم عن حقوقها، و حصر وقوع الظّلم على انفسهم اشعاراً بهذا المعنى [يَــَا يُهَا ٱلَّذ ينَ ءَامَنُواْ]بالايمان العام والبيعة العامّة النبويّة و قبول الدّعوة الظّاهرة [لَا تَتَّخِذُوا بطَانَةً]البطانة بكسر الباء خاصّة الرّجل من الرّجال او من يتّخذه معتمداً عليه من غير اهله يستوى فيه المذكّر و المؤنّث و الواحد و غيره [مِّن دُونِكُمْ]متعلَّق بلاتتّخذوا، و لفظة من ابتدائيّة، او صفة لبطانة و لفظة من تبعيضيّة؛ و المعنى لاتتّخذوا خليلاً بعضاً من غيركم [لَا يَأْلُونَكُمْ خَبَالًا] اى لايقصرون الخبال و الفساد فيكم او لايتوانون في

الخبال فيكم و على اي تقدير فخبالاً تميز و ضمير الخطاب مفعول بـ عـلى الاوّل و منصوب بنزع الخافض على الثّاني، او هما مفعولان بتضمين معنى المنع و مثله [وَدُّواْ مَا عَنِتُّمْ] اي عنتكم و هو شدّة الضّرّ و المشقّة [قَــدْ بَدَتِ ٱلْبَغْضَآءُ مِنْ أَفْوَ ٰهِهمْ] في ضمن كلامهم لعدم تمالكهم من شدّة البغض مع انّهم بنفاقهم يريدون ان يظهروا التّـودّد لكـم و الجـمل الشلاث اوصاف لبطانة او احوال مترادفة او متداخلة عنه لتخصّصه بقو له من دو نكم او عن فاعل لاتتّخذوا او عن كليهما او مستأنفة في مقام التّعليل [وَ مَا تُخْفي صُدُورُهُمْ] من البغضاء عليكم [أكْبَرُ] ممّا يظهر من افواههم [قَدْ بَـيَّنَّا لَكُمُ ٱلْأُ يَلْتِ] و العلامات الدَّالَّة على بغضائهم لكم و شدَّة عداوتهم فما لكم تتّخذونهم بطانة [إن كُنتُم ْ تَعْقِلُونَ] ذوى عقولِ او تدركون بعقولكم تلك العاملات اجتنبتم موالاتهم [هَــَأ نتُمْ أَوْلاَءٍ تُحِبُّونَهُمْ] انتم مبتدأ و اولاء خبره و تحبّونهم حينئذٍ خبر بعد خبر او حال او مستأنفٌ او انتم مبتدأ و اولاء مفعول من باب الاشتغال و خبره الفعل المقدّر و تحبّونهم مفسّرٌ او انتم مبتدأ و تحبّونهم خبره و اولاء بدل او منادي، او اولاء بمعنى الّذين خبره و تحبّونهم صلة اولاء [وَلَا يُحِبُّونَكُمْ] تقريع لهم على موالاتهم [وَ تُؤْ مِنُونَ بِالْكِتَاتِ كُلِّهِي]ايالكتابالمنزل عليكم ولستمكمن آمن ببعض و كفر ببعض و قد تكرّر في الكتاب الالهيّ النّهي عن اتّخاذ الكافرين اولياء لان من يتولاهم فهو منهم و الامر باتخاذالمؤمنين اولياء فما لكم تؤمنون بالكتاب كله و لاتتبعون هذا النهى و الامر فهو تهييج لهم على ترك موالاتهم، و ما قاله مفسروا العامّة من انّالمعنى تؤمنون بكتابهم وكتابكم و هم لا يؤمنو نبكتابكم بعيد من سياق اللَّفظ [وَ إِذَا لَقُوكُمْ قَالُوٓ اْ ءَامَنَّا]وجهُ آخر لردعهم عن موالاة الكفّار المخاطبين لهم بانّهم يعاشرونهم على النّفاق و

لاينبغي المؤمنين ان يوالي المنافق الّذي يكون ذالسانين [وَإِذَا خَلَوْاْ]عنكم [عَضُّواْ عَلَيْكُمُ ٱلْأَنَامِلَ مِنَ ٱلْغَيْظِ العصبيِّتهم لدينهم [قُلْ مُـوتُواْ بغَيْظِكُمْ الخطاب لمحمّد عَيِّ أو لكلّ من يتأتّى منه الخطاب و هـ و دعـاء عليهم بزيادة الغيظ و شدّته حتّى يهلكوا به، او بدوام الغيظ لقوّة الاسلام الى آخر اعمارهم، او زجر لهم على غيظهم إإنَّ ٱللَّهَ عَلِيمُم بِذَاتِ ٱلصُّدُّورِ] بما صحب الصّدور و لزمها فكيف لا يعلم ما يظهر على الاعضاء في الخلوات من مثل عض الانامل و هو من جملة مقول القول في مقام تعليل الموت بالغيظ او هو من الله و جواب لسؤ آلِ مقدّر كأنّه قيل: كيف يعلم الله عضهم الانامل؟ ـ فقال: ان الله يعلم ما هو اخفى منه، او قيل: كيف علمت يامحمد عليه إ فقال: انّ الله يعلم ما هو اخفى مندفيخبرنى به [إِن تَمْسَسْكُمْ حَسَنَةٌ تَسُوُّهُمْ] وجه آخر لردعهم عن موالاتهم [وَإِن تُصِبْكُمْ سَيِّئَةٌ يَفْرَحُواْ بِهَا]و هذه حالة العدو وحقه العداوة الاالموالاة [وَإِن تَصْبِرُو أَ] عن موالاتهم مع خوفكم عن ايذائهم و على ايذائهم ان آذوكم [وَ تَتَّقُواْ] الله في موالاتهم او تتّقوا عنهم بان تكونوا على حذر منهم حتّى لايصل اليكم اثر احتيالهم [لَا يَضُرُّكُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئًا] فتقوا بالله و لاتكلوا على موالاتهم في دفع مضرّاتهم إإنَّ ٱللَّهَ بِمَا يَعْمَلُونَ مُحِيطٌ]في موضع التّعليل قرء بالخطاب وبالغيبة [وَإِذْ غَدَوْتَ]عطفعلىلاتتّخذوا اى واذكروا يامحمّد ﷺ و يا امّة محمّد على اوذ كرهم يامحمّد على بنصرة الله و تأييده في مواطن عديدة حتى تقويهم فلا يخافو من الكفّار والايولّوهم الادبار خوفاً منهم اذ خرجت بالغداة [مِنْ أَهْلِكَ] اى جبل احدٍ [تُبَوّئُ ٱلْمُؤْ مِنِينَ]تنزل كَالاً في مقامه اللائق به [مَقَـٰعِد] امكنة مناسبة [لِلْقِتَال] فانّالمقعد و انكان مأخوذاً من القعود يستعمل في معنى الموقف و المقام من غير اعتبار قعود فيه كاستعمال

المقام في مطلق الموقف و المكان من غير اعتبار قيام منه [وَ ٱللَّهُ سَمِيعٌ] و الحال انَّ الله كان سميعاً لاقوالكم حين التَّشاور [عَلِيمٌ] بنيّاتكم حين ترجيح بعضكم القتال في المدينة و سككها و بعضكم الخروج الى خارج المدينة، او المعنى انّ الله سميع لاقوالكم حين الفشل و الفرار عليم باحوالكم و نيّاتكم و هو وعيد للمنافقين و وعد للصّادقين: نسب الى الصّادق إلله إنّه قبال سبب غزوة احد ان قريشاً لمّا رجعت من بدر الى مكّة و قدأصابهم ماأصابهم من القتل و الاسر لانّه قتل منهم سبعون و اسر منهم سبعون قال ابوسفيان: يامعشر قريش لاتدعوا نساءكم يبكين على قتلاكم فان الدّمعة اذا خرجت اذهبت الحزن و العداوة لمحمّد عليه و و خرجوا من مكّة في ثلاثة آلاف فارس و الفي راجل و اخرجوا معهم النساء فلمّابلغ رسول الله عظي ذلك جمع اصحابه وحثّهم على الجهاد فقال عبدالله بن أبيّ: يا رسول الله لانخرج من المدينة حتّى نقاتل في ازقّتها فليقاتل الرّجل الضّعيف و المرأة و العبد و الامة على افواه السّكك و على السّطوح فما ارادنا قوم قطّ فظفروا بنا و نحن في حصوننا و دورنا و ما خرجنا على عدوٌّ لنا قطُّ الآكان لهم الظُّفر علينا، فقام سعد بن معاذ و غيره من الاوس فقال: يا رسول الله ما طمع فينا احد من العرب و نحن مشركون نعبد الاصنام فكيف يظفرون بنا و انت فينا؟! لاحتّى نخرج الهيم نقاتلهم؛ فمن قتل منّا كان شهيداً و من نجا منّا كان مجاهداً في سبيل الله، فقبل رسول الله عَيْنَ اللهُ رأيه و خرج مع نفرِ من اصحابه يتبوَّؤن موضع القتال كما قــال سـبحانه: و اذغدوت من اهلك و قعد عنهم عبدالله بن ابيّ و جماعة من الخزرج اتبعوا رأيه، و وافت قريش الى احد وكان رسول الله عَلَيْ عبّا اصحابه وكانوا سبعمائة رجل فوضع عبدالله بن جبير في خمسين من الرّماة على باب الشّعب و اشفق ان يأتيهم كمينهم من ذلك الشّعب فـقال رسـول الله ﷺ لعـبد الله و

اصحابه: ان رأيتمونا قد هزمناهم حتّى أدخلناهم مكّة فلا تبرحوا من هذا المكان، و ان رأيتموهم قدهزمونا حتّى ادخلونا المدينة فلا تبرحوا و الزموا مراكزكم، و وضع ابوسفيان خالد بن وليد في مأتي فارس كميناً؛ و قال: اذا رأيتمونا قداختلطنا فاخرجوا عليهم من هذا الشعب حتّى تكونوا وراءهم (الي آخر ماروي) [إذْ هَمَّت] بدل من اذغدوت او ظرف لسميع وعليم [طُّــَالْـِفَتَان مِنكُمْ] همابنوسلمة من الخزرج و بنو حارثة من الاوس و كاناجناحي العسكر و قيل: كانتا طائفة من الانصار و طائفة من المهاجرين و كان سبب همّهم بالفشل ان عبدالله بن ابيّ بن سلول دعاهما الى الرّجوع الى المدينة عن لقاءالمشركين يوم احدفهمّتا به و لم تفعلاه [أن تَفْشَكَا] تضعفا و تجبنا [وَ ٱللَّهُ وَلِيُّهُمَا]فلا يدعهما ان تفشلا و تفرّا و هو جـ ملة حـاليّة، او المعنى و الله وليّهما فلا ينبغي لهما ان تفشلا [وَ عَلَى ٱللَّه] لاعــلي غــيره كعبدالله بن ابيّ [فَلْيَتَوَكَّل ٱلْمُؤْمِنُونَ وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ ٱللَّهُ] عطف على قوله و الله وليّهما او حال و المقصود الاشارة الى تعليل الامر بالتّوكّل و تعليل ولايته [ببَدْر]موضع بين المدينة و مكّة كان لرجل يسمّى بدراً فسـمّى بــه [وَ أَنتُمْ أَذِلَّةً] في انظار النظّار من حيث العدّة و العدّة اذكنتم قليلين ثلاثمائة و ثلاثة عشر رجلاً وكنتم رثّ الهيئة من حيث اللّباس و لم يكن فيكم سلاح و لامراكب الاّقليلاّ [فَاتَّقُواْ ٱللَّهَ] في الاعتماد على الغير و الاستمداد من الغير [لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ]تتَّصفون بمقام الشّكر او تشكرون نعمة نصر ته لكم او تنّعمون بنعمة اخرى من النّصر و غيره فتشكرون على ان يكون تشكرون قائماً مقام تنعّمون من قبيل ا قامة المسبّب او السّبب مقام السّبب او المسبّب [إذْ تَقُولُ] ظرفلنصركم او بدل من قوله اذهمّت او بدل ثانِ من قوله اذغدوت يعنى ان الله كان سميعاً اذ تقول [لِلْمُؤْمِنِينَ أَلَن يَكْفِيكُمْ] في مقام

الاستدلال على صدق النبي عَلَيْ و وعده، او في مقام المحاجّة على الاعداء، او في مقام المقاتلة مع الاعداء، و الاتيان بلن الدّالّة على تأبيد النّفي للاشارة الى انهم ظنّوابحسب غفلتهم و عدم تفكّر هم و ضعف انتقالهم او بحسب قلّة عددهم وعُددهم انّه لم يكفيهم ابداً [أن يُمِدَّكُمْ رَبُّكُم بِثَلَـٰثَةِ ءَالَـٰفِ مِّنَ ٱلْمَكَ لِهِكَةِ مُنزَلِينَ بَلَيّ] محكي لقول النّبيّ عَيْنِ او ابتداء كلام من الله خطاباً لمحمّد على و امّته كأنّه قال الله تعالى بلى يكفيكم فهي ايجاب للكفاية وليس قوله تعالى [إن تَصْبِرُواْ وَ تَتَّقُواْ] بياناً لما افادته بلى بل هو وعدلهم بالزّيادة على هذا العدد في الامدادبشرط الثّبات و التّقوي عن الفشل و الفرار فان تصبروا [وَ يَأْ تُوكُم مِّن فَوْرهِمْ هَـٰـذًا]الفور مصدر فار اذا غلى استعير للسّرعة ثمّ استعمل في الزّمان الحاضر الّذي لا تراخي فيه اصلاً، او من فوران الغضب يعني ان يأتوكم من اجل شدّة غضبهم [يُمْدِدْكُمْ رَبُّكُم بِخُمْسَةِ ءَالَـٰفِ مِّنَ ٱلمَلَـٰلـِكَةِ مُسَوِّمِينَ امعلّمين بعلامات يمتازون بها عن غيرهم و قرئ بكسر الواو من سوّم على القوم اغار عليهم و يستفاد من بعض الاخبار انّه كما كان النّصر ببدر كان هذا الوعد ايضاً ببدر و انّالملائكة النّازلة كانت اوّلاً ثلاثة الاف ثمّ لحق بهم الفان، و في بعض الاخبارة اشارة الى انَّ هذا الوعدكان في غزوة احد [وَمَا جَعَلَهُ ٱللَّـهُ] اي امدادكم بالملائكة [إِلَّا بُشْرَىٰ لَكُمْ وَ لِتَطْمَلِنَّ قُلُوبُكُم] عن الاضطراب [بِهِي] يعنى ما كان المقصود من الامداد بالملائكة الا البشارة لكم لتسرّوا قبل الظّفر و لتطمئن قلوبكم قبل ان تقرّعيونكم بالغلبة و القتل لان الانظار البشريّة على الاسباب الحسيّة [وَ مَا ٱلنَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِندِ ٱللَّهِ] من غير توسّط اسباب و آلات و من دون الحاجة الى امداد و استعداد [ٱلْـعَزيز] الّذي لايمنع من مراده [ٱلْحَكِيم] الّذيلاينصرو لايخذل الاّلحكم و مصالح

عائدة اليكم [ليَقْطَعَ]متعلّق بقوله لقد نصركم الله او بقوله يمددكم او بالنّصر في قوله و ماالنصر الآمن عندالله او متعلّق بمحذوف اي جعل هذاالنصر لكم ليقطع [طَرَفًا مِّنَ ٱلَّذِينَ كَفَرُوٓاْ] بالقتل و الاسركما وقع فــى بـــدر [أوْ يَكْبِتَهُمْ]كبته صرعه و اخزاه و صرفه و كسره و ردّه بغيظه و اذلّه و الكلّ مناسب و لفظة اوللتّنويع [فَيَنقَلِبُواْ] يرجع [خَآلبِبينَ]غـير نــائلين مــن آمالهم شيئاً [لَيْسَ لَكَ مِنَ ٱلْأَمْرِ شَيْءٌ] جملة معترضة بين المتعاطفات و قطع لظنّ المؤمنين في انّ امر هلاك المشركين او احياءهم بايمانهم منوط بمسئلة النّبيّ ﷺ [أوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ] الظّاهر انّه عطف على ما قبل قوله ليس لك من الامر شيء و يجوز ان يكون عطفاً على الامر او على شيء بتقدير ان و يجوز ان يكون اوبمعنى حتى بتقدير ان اى ليس لك من امرهم شيءِ حتى يتوب الله عليهم بمسئلتك، او يكون بمعنى الآبتقدير اي اي ليس لك من امرهم شيء الآان يتوب الله عليهم فتسرّبتوبته و على التّقادير الاربعة فقوله ليس لك من الامر يكون منقطعاً جواباً لسؤال مقدّر [أَوْ يُـعَذِّبَهُمْ فَـإنَّهُمْ ظُـٰهُمُونَ]نسب الى الباقر إلى انه قرء ان تتوب عليهم او تعذّبهم باظهار ان و لفظ الخطاب و نسب اليه ايضاً انّه قرء ان يتب عليهم او يعذّبهم و عنه إليه انّه قرئ عنده ليس لك من الامر شيء قال بلي و الله ان له من الامر شيئاً و شيئاً و ليس حيث ذهبت ولكنّى اخبرك انّ الله تعالى لمّا اخبر نبيّه عَيْرَا ان يظهر ولاية على إلى ففكّر في عداوة قومه له فيما فضّله الله به عليهم في جميع خصاله و حسدهم له عليها ضاق عن ذلك فاخبر الله انه ليس له من هذا الامر شيء انما الامر فيه الى الله ان يصيّر عليّاً وصيّه و وليّ الامر بعده فهذا عنى الله وكيف لا يكون له من الامر شيء و قد فوّض الله اليه ان جعل ما احلّ فهو حلال و ما حرّم فهو حرام قوله تعالى مااتا كم الرّسول فخذوه و مانها كم عنه فانتهوا، و

روى عنه إلى ايضاً ان رسول الله عَيْلُ كان حريصاً على ان يكون على إلى من بعده على النَّاس وكان عندالله خلاف ما اراد فقال له: ليس لك من الامر شيء يا محمّد على في على الله المرالي في على الله و في غيره الم انزل عليك يا محمد على فيما انزلت من كتابي اليك الم احسب النّاس ان يتركوا ان يقولوا آمنًا و هم لايفتنون قال ففوض رسول الله على الامر اليه [وَلِلَّهِ]من حيث كونه فاعلاً وغاية ومالكاً [مَا فِي ٱلسَّمَـٰوَ ٰتِ وَمَا فِي آلْأَرْ ض] بعد ما نفي كون الامر بيده اثبت مخلوقيّة الجميع و مملوكيّتها و رجوعها اليه تعالى [يَغْفِرُ لِمَن يَشَآءُ وَيُعَذِّبُ مَن يَشَآءُ] يعني امر مغفرتهم و تعذيبهم بيده تعالى [وَ ٱللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ] ترجيح لجانب الغفران و ردع له على وللمؤمنين عن التّبادر الى الدّعاء و اللّعن عليهم و تغليب للرّجاء على الخوف [يَلَأ يُنَّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُو أَ ابتداء كلام لابداء حكم من احكام السّياسات و انّما صدّره بالنّداء ليجبر كلفة النّهي عمّاهم عليه من الرّباء بلذّة النَّداء و الخطاب [لَا تَأَكُّلُواْ ٱلرَّبَوّااْ] لاتأخذوها و قد شاع استعمال الأكل في مطلق الاخذ والتصرّف امّا لان كلّ تصرّف اكل لقوّة من القوى [أ ضْعَـٰفًا] جمع الضّعف بمعنى مثل الشّيء [مُّضَلِّعَفَةً] تأكيد للتضعيف و المعنى امثال ماعيتتموه في المدّة الاولى او من شأنه ان يصير امثال اصل المال في يسير زمان بتكرار الاجل و تكرار الزّيادة كما كانوا في السّابق يربى الرّجل منهم الى اجل ثمّ يزيد فيه زيادة اخرى و هكذا حتّى يستوفى بالشّيء اليسير في الزّمان القليل جميع مال المديون فهونهي عن اقبح افراده او نهي عنه مطلقاً ببيان قبحه الشَّأنيّ حتّى يكون علّة للنّهي و ليس تقييداً للنّهي حـتّى يكـون بمفهوم مخالفته منافياً لماسبق في سورة البقرة من النّهي عنه مطلقاً ضمناً و لم

ارتكاب ما نهيتم عنه من الرّبوا [لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ وَ التَّقُواْ النَّارَ الَّتِيَ أَعِدَّتْ لِلْكَ فِرِينَ إِبالتجنّب عن مثل افعالهم من اكل الرّبوا و غيره و قد سبق وجه تحريم الرّبوا في سورة البقرة عند قوله تعالى و احلّ الله البيع وحرّم الرّبوا، وبعد ما نهى عمّا يضرّ الانسان و يجرّه الى النّيران اغراه الى ما ينفعه و يجرّه الى البيران اغراه الى ما ينفعه و يجرّه الى البيران اغراه الى ما ينفعه و يجرّه الى البيران فقال [وَ أَطِيعُواْ اللّهَ] بطاعة الرّسول فيما امركم به ونها كم عنه و لذلك لم يكرّر اطبعوا و قال [و الرّسول لَعَلَّكُمْ تُرْ حَمُونَ] قد سبق انّ الاتيان بادوات التّرجّي من عادة الكبار من النّاس و انّ التّرجّي من الله واجب غير متخلف عنه [و سَارِعُواْ] بالمسارعة الى طاعة الرّسول و الاهتمام بها [إلَىٰ مَغْفِرَةٍ مِّن رَّ بِكُمْ وَجَنَّةٍ عَـرْ ضُهَا السَّمَوٰ اللَّسَمَاوَ اللهَ وَالاَّرْ ضُ].

وجه التّعبير عن عرض الجنّة بعرض السّموات و الارض

اعلم ان العرض و الطول في المسطّحات عبارة عن اقل الامتدادين و اكثرهما، و في المجسّمات عبارة عن اقصر الامتدادات الثلاثة و اطوالها، و العرض في الاسطوانات والمخروطيّات عبارة عن امتداد قواعدها و الطّول فيها عبارة عن امتداد سهامها، و لمّا كان عوالم الامكان، مبتدئة من المشيّة التي هي الواحدة الحقّة الظلّية التي هي كالنقطة في عدم تطرّق الكثرة اليها منتهية الى عالم الاجسام الذي هو لكثرته مثل قاعدة المخروط شبّه العوالم الطوليّة بالمخروط المنتهي من طرفٍ الى النقطة و من طرفٍ الى القاعدة، و لمّا كان عالم الطبع بكثرته مثل قاعدة المخروط في كثرتها و قد علمت ان لمّا كان عالم الطبع بكثرته مثل قاعدة المخروط في كثرتها و قد علمت ان عرض المخروط عبارة عن قطر قاعدته قال تعالى: عرضها نفس عرض المخروات و الارض من غير تخلّل اداة التشبيه، و لمّا كان هذه كلّها على طريق تشبيه المعقول بالمحسوس قال في سورة الحديد: سابقوا الى

مغفرة من ربّكم و جنّة عرضها كعرض السّماء و الارض بتخلّل اداةالتّشبيه.

ثمّاعلم انّ سعة عالم الطّبع و مكانه و عاء لسعة العوالم العالية كما انّ زمانه و عاء لامد بقائها و كما انّ سعة الدّهر الّذي هو امد بقاء العوالم العالية بالنسبة الى الزّمان اضعاف الزّمان بالف او بخمسين الفا لانّ يوماً من الدّهر الّذي و عاءه و مظهره يوم من الزّمان كالف سنة في المرتبة الاولى او كخمسين الف سنة في المراتب الأُخر كذلك سعة و عاء العوالم العالية الّذي هو بمنزلة مكان عالم الطّبع بالنسبة الى المكان الّذي هو وعاء و مظهر لوعاء العوالم العالية اضعافه بالف او خمسين الفاً، و هذه السّعة غير السّعة بحسب الكثرة فلا ينافي تشبيه عالم الطّبع بالقاعدة في الكثرة والعوالم العالية بالنّقطة في الواحدة [أَعِدَّتْ] صفة بعد صفة او حال بتقدير قد او مستأنف جــواباً لسؤالِ مقدّرِ كأنّه قيل: لمن هذه الجنّة؟ _ فقال: اعدّت [للمُتَّقِينَ] قد مضى في اوّل سورة البقرة بيان مراتب التّقوى فانّ التّقوى الحقيقيّة هي الّتي تكون بعد الايمان و اوّل مراتبها التّقوي عن نسبة شيء من الاموال و الافعال الى نفسه و آخر مراتبها التَّقوي عن ذاته بحيث لايبقي له ذات و انانيَّة و هي آخر مراتب العبوديّة و اوّل مراتب الرّبوبيّة [آلّذ ينَ يُنفقُونَ] من الاموال و الابدان و الاعراض و القوى و الاوصاف و الانانيّات [في السَّرَّآء وَ ٱلضَّرَّ آءِ] اي في جميع الاحوال لايمنعهم حال من الاحوال من الانفاق و هذا بيان للمتّقين و ليس تقييداً له كما عرفت [وَ ٱلكَـٰظمينَ ٱلْـغَيْظَ] الحابسين له، و الاوصاف الثّلاثة بيان لبعض مراتب الانفاق لانّ كظم الغيظ في الحقيقة انفاق من سورة القوّة الغضبيّة كما انّ العفو عن النّاس و طهارة القلب عن الحقد عليهم و الانزجار من اساءتهم ثمّ الاحسان اليهم بعد اساءتهم

انفاق من سورة كبرياء النّفس و انانيّتها [وَ الْعَافِينَ عَنِ النّاسِ] العفو ههنا بمعنى الصّفح فانّهما كالفقراء والمساكين لانّ كظم الغيظ بمعنى العفو و ترك الانتقام و قد ذكر فالعفو بمعنى الصّفح الّذي هو تطهير القلب عن الحقد على المسيء.

تحقيق مراتب النّاس في القصاص و تركه

[وَ ٱللَّهُ يُحِبُّ ٱلْمُحْسنينَ]حقّ العبارة ان يقول والمحسنين لكنّه عدل اليه لافادة القسيم وكونه محبوباً لله باخصر لفظٍ، و لمّا كان الممدوح من هذه الثّلاثة ماكان سجيّة و ماكان منها صادراً عن سجيّة اتى بها اسماء بخلاف الانفاق فانّ المقصود والممدوح منه حدوث الفعل وطرح الفضول ونفع الغير و ان كان سجيّته ايضاً ممدوحة و لذلك اتبي بــه فـعلاً دالاً عــلي التّـجدّد الاستمراريّ و قد اشار تعالى بهذه العبارة الوجيزة الى مراتب التّقوي و منازل السَّلوك؛ فانَّ اولى مراتب التَّقوي و السَّلوك الانزجار عن فيضول الدُّنيا و مساوي النَّفس و هو نحو انفاق من تشهيّات النَّفس ثمّ انفاق الفضول و طرح شهوات النّفس و في هذه المرتبة يباح له القصاص عن المسى علكنه ينهي عن الزّيادة على قدر الاساءة و هو ايضاً تقوى و انفاق من القوّةالغضبيّة و امضائها فانّها لاتقف في مقام مكافاة المسىء على حدٍّ و هذه المرتبة لها درجات عديدة، و ثانيتها مقام كظم الغيظ و ترك امضاء الغضب على المسيء و لهذه المرتبة ايضاً درجات، و ثالثتها العفو عن المسيء و تطهير القلب عن الحقد عليه و لايكون الآ اذا حصل للسّالك مقام الشّهود و العيان و شاهد الحقّ الاوّل في مظهر من مظاهره و لهذه المرتبة ايضاً درجات و في هذه المرتبة مهالك عديدة و مفاسد غير محدودة و كلّ من زاغ و انحرف الى مذهب من المذاهب الباطلة نشأ انحرافه من هذه المرتبة و آخرة درجاتها آخرة درجات العبوديّة و

اوّل ظهور الرّبوبيّة و هو مقام الاحسان و مقامالمحبوبيّة لله [وَ ٱلَّذِ ينَ إِذَا فَعَلُواْ فَلحشَةً] عطف على الّذين ينفقون و الفاحشة تـطلق عـلى الزّنا مخصوصاً و على ما يشتد قبحه مطلقاً و على كلّ ما نهى الله عزّ و جلّ عنه [أوْ ظَلَمُوا أَنفُسَهُم] الظّاهر المتبادر ان يكون المراد بالفاحشة البالغ في القبح و بظلم النَّفس مطلق القبيح حتّى يكون من قبيل ذكر العامّ بعد الخاصّ او الغير البالغ في القبح حتّى يكون قسيماً للفاحشة لكنّه نسب الى النّبي عَيَالِهُ انّه فسّر الفاحشة بالزّنا و ظلم النّفس بار تكاب ذنب اعظم من الزّنا و انّ الايــة نزلت في شابٍّ كان ينبش القبور سبع سنين حتّى نبش قبر جارية من بنات الانصار و اخذكفنها ثمّ جامعها فسمع صائتاً يقول من ورائه: يا شابّ و يلك من ديّان يوم الدّين يوم يقفني و ايّاك كماتر كتني عريانة في عساكر الموتى و نزعتني من حفرتي سلبتني اكفاني و تركتني اقوم جنبةً الى حسابي فويل لشبابك من النّار، فندم و اتى النّبيّ عَيْنُ باكياً متضرّعاً و لمّا علم النّبيّ عَيْنُهُ بحاله بعد استعلام حاله نحّاه من عنده فيئس و خرج الى بعض الجبال و تضرّع على الله اربعين صباحاً حتّى انزل الله تعالى قبول توبته و انزل هذه الاية على نبيته على فخرج مع اصحابه في طلبه فدّلوه عليه فجاء اليه و دنا منه و اطلق يديه من عنقه و نفض التراب من رأسه و قال: يا بهلول ابشر فانك عتيق الله من النَّار [ذَكُرُواْ ٱللَّهَ] يعني لم يكن الفاحشة او ظلم النَّفس من التَّمكّن في الجهل بلكان من اللَّمم النَّازِلة بالعباد المغفورة لانَّها لم تكن كبيرة كماسبق انَّ الكبيرة ما كان صادراً من التّمكّن في اتباع الطّاغوت و امّا اذا كان الانسان متمكّناً في اتباع على إلى وولايته فكلّما صدر عنه من المساوى فهو من قبيل اللَّمَّات و من الصَّغائر و هذا الانسان كلَّما يوقعه الشَّيطان في قبيح يتذكّر الله لامحالة ويندم على قبيحه ويستغفر ربّه و ما ورد في الاخبار من انّ الاصرار

ان يذنب الذَّنب فلا يستغفر الله و لا يحدِّث نـ فسه بـ توبة، و مـن قـوله يربيد: لاصغيرة مع الاصرار و لا كبيرة مع الاستغفار، و من قول النّبيّ عَيْدٌ: ما اصرّ من استغفر وان عاد في اليوم سبعين مرّة، و غير ذلك ممّا ورد في بيان الكبائر و الصّغائر يشعر بماذ كرنا فصاحبوا الصّغيرة هم الّذين اذا فعلوا فاحشة اى فاحشة كانت ذكروا الله [فَاسْتَغْفَرُواْ لِذُنُوبِهِمْ] و صاحبوا الكبيرة هم الَّذين اذا فعلوا فاحشة لم يتذكَّروا و لم يستغفرا الله لذنوبهم، و مــا ورد مــن تعداد الكبائر و حصرها في السبعة او اكثر انها هو للاشارة الى الكبارة بنسبة بعضها الى بعض [وَمَن يَغْفِرُ ٱلذُّنُوبَ إِلَّا ٱللَّهُ] معترضة او حـاليّة و المقصود تأييس العباد عن التوجّه الى غيره تعالى و الاستغفار ممّن سـواه و توصيفه تعالى بسعة المغفرة مع حصرها فيه [وَ لَمْ يُصِرُّو أَ عَلَىٰ مَا فَعَلُو أَ] عطف على قوله استغفروا لّذنوبهم، والاصرار على المعصية كما علم سابقاً توطين النّفس على المعصية من دون احداث توبة سواء صدرت عنه مكرّرة ام لا كما انّ الكبيرة هي المعصية الصّادرة عن تمكين النّفس في الجهل و اتّباع الطّاغوت [وَهُمْ يَعْلَمُونَ] يعني لم يصرّوا على الفاحشة او ظلم انفسهم و الحال انّهم كانوا يعلمون بقبح فعلهم يعنى انّ مناط صدق الاصرار على القبيح هو علم الفاعل بقبحه لاقبحه في نفس الامر فلو اشتبه الاجنبيّة و اصر على المضاجعة معها لم تكن معصية و لاالاصرار عليها اصراراً على القبيح [أوْ لَــلــك] الاتيان باسم الاشارة البعيدة لاحضارهم بــاوصافهم العظيمة والتفخيم شأنهم [جَزَآؤُهُم مَّغْفِرَةٌ مِّن رَّبّهمْ وَجَنَّلتُ] هذه الجملة تأكيد لما استفيد من قوله اعدّت للمتّقين فانّه افاد انّ الجنّة و المغفرة جعلت نزل المتّقين لانتها كانت جزاءهم ولكونها في مقام التّاكيد اتى بها مؤكّدة باسميّةالجملة و تكرار النّسبة بجعلها ذات وجهين كبري و صغري و بسط في

الكلام و لم يكتف بذكر المغفرة و الجنّة و جمع الجنّات و وصفها بقوله تعالى [تَجْرى مِن تَحْتِهَا ٱلْأَنْهَارُ خَللِ بِنَ فِيهَا] ومدحها بما يرتفع المنّة به عنهم و انّها اجر عملهم فقال: [وَ نِعْمَ أَجْرُ ٱلْعَلْمِلِينَ] المغفرة و الجنّات، روى انّه لمّا نزلت هذه الاية صعد ابليس جبلاً فصّرخ بأعلى صوته بعفاريته فاجتمعوا اليه فقالوا: يا سيّدنا لما دعو تنا؟ _ قال: نزلت هذه الآية فمن لها؟ _ فقام عفريت من الشيطان فقال: انالها بكذا وكذا، قال لست لها، فقال آخر فقال مثل ذلك، فقال: لست لها، فقال الوسواس الخنّاس: انالها، قال بماذا؟ ـ قال اعدهم وامنيهم حتى يواقعوا الخطيئة فاذا واقعوا الخطيئة انسيتهم الاستغفار فقال: انت لها، فوكّله بها الى يوم القيامة [قَدْ خَلَتْ]استيناف جواب لسؤال مقدّر كأنّه قيل: هذا للمتّقين فما لغيرهم؟ _ فقال: قد خلت اى مضت [مِن قَبْلكُمْ سُنَنِّ] جمع السّنّة و هي السّيرة و الطّريقة و المقصود انّــه مــضت طرائق كانت عليها الاممالماضية من المتّقين المصدّقين و الفاسقين المكذّبين [فَسيرُواْ فِي ٱلْأَرْض] اي ارض عالم الطّبع لاستعلام سير المصدّقين و المكذّبين حتّى تعلموا حالهما وعملهما و صنع الله فيهما و في اعقابهما في الدُّنيا و الاخرة بمشاهدة آثار صنع الله بهما وباستعلام اخبار الانبياء بحالهما في الاخرة ثمّ تكفّروا [فَانظُرُواْ كَيْفَ كَانَ عَـٰقِبَةُ ٱلْمُكَذِّبينَ] حـتّى تعتبروا من حالهم و تجتنبوا مثل افعالهم، او سيروا في ارض القرآن و الكتب السّماويّة، او في ارض اخبار الانبياء و اوصيائهم، او في ارض السّير و التّواريخ، او في ارض وجودكم وعالمكم الصّغير فانّ اهل عالمكم الماضين كلّ منهم في مقامهم كانوا مدّعين للانانيّة و الاستقلال و مكنّبين بالسانهم الحاليّ لم يقول انتم في الطّريق و الهلاك من هذه الحيوة و لابدّ لكم الفناء من هذاالوجود ثمّ البقاء و الحيوة بوجود آخر اشرف واكمل [هَـُـٰذًا]القرآن باياته

او هذا المذكور من ذكر حال المتّقين و مالهم و ذكر المكنّبين و الاشارة الى عاقبتهم الفضيحة، او هذا المذكور من السّنن الماضية من المتّقين و المكذّبين، او السّير في الارض، او فضيحة عاقبة المكذّبين [بَيَانٌ] اي ظاهر او مظهر او اظهار اللَّنَّاس] عامّة [وَهُدِّي]هاداو هداية [وَ مَوْ عِظْةٌ]واعظ او وعظ [لَّلْمُتَّقِينَ] خاصّة فانّ شرط الهداية و الوعظ قبول القابل لانّـهما امران اضافيّان [وَلَا تَهنُواْ] عطف على سارعوا لانّ الفاصل بينهما من متعلّقات المعطوف عليداي لاتضعفوا عن الجهاد بمااصابكم يوم احدو قداصبتم مثليه يوم بدر [وَلَا تَحْزَنُو أ] على قتلاكم لانهم بلغوا بالقتل مقاماتهم العالية من الجنان و عانقوا ازواجهم من الحور العين، و لاعلى مافات منكم من الغنيمة [وَ أَنتُمُ ٱلْأَعْلَوْنَ]بالصّعود على الجبل او انتم الاعلون شأناً لانّكم على الحقّ و عدوّكم على الباطل وقتلا كم في الجنّة و قتلاهم في النّار، او انتم الاعلون في العاقبة بالغلبة عليهم و على ايّ تقدير فهو تسلية قيل: نزلت الاية تسليةً للمؤمنين لمانالهم يوم احد من القـتل و الجـراح، و قـيل: لمّـا انـهزم المسلمون اقبل خالد بن وليد بخيل من المشركين يريد ان يعلو عليهم الجبل فقال النّبيّ ﷺ لايعلنّ علينا و وثب نفررماة فصعدوا الجبل و رموا خيل المشركين حتّى هز موهم وعلاالمسلمون الجبل و نزلت الاية، و قيل: نزلت بعد يوم احد حين امر الله رسوله على بطلب القوم و قدأصابهم من القتل و الجراح ماأصابهم و قال رسول الله عليه لا يخرج الآمن شهد معنا بالامس فاشتد ذلك على المسلمين فنزلت الآية [إن كُنتُم مُّؤْ مِنِينَ] يعنى ان كنتم باقين على الايمانكنتم اعلون او هو شرط تهييجيّ لقوله: لاتـهنوا [إن يَــمْسَسْكُمْ قَرْحٌ] قرئ بالفتح و الضّمّ و هما مصدر ان، او القرح بالفتح مصدر و بالضمّ اسمالمصدربمعنى المالجراح [فَقَدْ مَسَّ ٱلْقَوْمَ قَرْحٌ مِّثْلُهُو]ببدر او في

تلك الغزوة [وَ تِلْكَ ٱلْأُ يَّامُ] اي ايّام الغلبة و السّرور و النّعمة فانّه يكنّي بالايّام عن النّعمة والسّرور فيقال: هذه ايّام فلان يعنى وقت سروره و نعمته [نُدَاوِلُهَا]اى نديرهابالنّوبة [بَيْنَ ٱلنَّاس]فـنعطى السّـرور و الظّـفر و الغنيمة يوماً للمؤمنين و يوماً للكافرين لئلّا يغترّ المؤمنون ويسكنوا الى الدّنيا يجعلوا ايمانهم وسيلة لراحة دنياهم و لئلّا يدخل المنافقون في الاسلام طلباً للدُّنيا فيزاحموا الانبياء و يفتنو االمؤمنين [وَلِيَعْلَمَ ٱللَّهُ ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ] اي ليظهر علمه بالّذين اسلموا حقيقةً او ليعلم نبيّه الّذي هو مظهر اسمه الجامع الَّذي هو الله و لذلك التفت من التَّكلُّم الى الغيبة [وَ يَتَّخِذَ مِنكُمْ]بالابتلاء و الامتحان [شُهَدَآءَ عَلَى النّاس] او امناء في الشّهادة او رجالاً لاينعيب عن علمهم شيء كالاوصياء و الاولياء او قتلى في سبيل الله و يظهر ظلم الظُّلمة منكم و من الكفَّار بسببالغلبة والمغلوبيَّة واكتفي عنه بقوله [وَ ٱللَّهُ لا يُحِبُّ ٱلظُّلِيلِمِينَ] فانّه يدلّ عليه من شيء زائد و المراد بنفي المحبّة في مثل المقام اثبات الغضب عليهم كما مرّ مراراً [وَ لِيُمَحِّصَ ٱللَّهُ ٱلَّذِينَ ءَامَنُو أَ] من الاهوية و الاغراض الفاسدة بسببالمغلوبيّة و من الذّنوب بسبب تحمّل الاذي، او ليميز الله الّذين آمنوا من الّذين كفروا مـمّن انـتحل الاسلام، او ليميز الله الذين آمنوا من الدين كانوا كافرين باعلان كلمة المؤمنين [وَ يَمْحَقَ ٱلْكَـٰفِر ينَ] من حيث ذواتهم باهلاك بـعض و اسـر بعض و اجلاء بعض، او من حيث كفرهم بادخالهم طوعاً او كرهاً في الاسلام [أم ْ حَسِبْتُم اضراب عمّا يستفاد من تلك التسلية سواء جعل امبمعنى بل مع الهمزة او بمعنى بل فقط كأنّه قال: ما تثبّتم على الايمان و على الجهاد بل حسبتم [أن تَدْخُلُواْ ٱلْجَنَّةَ وَلَمَّا يَعْلَم ٱللَّهُ ٱلَّذِينَ جَـٰهَدُواْ مِنكُمْ] لمّا يظهر جهاد منكم فلم يظهر على الله بجهادكم او لم يعلم الله الجهادمنكم في

سورة ءال عمران ٨٣

مقام مظاهره الَّذين هم الانبياء علي واوصياؤهم و الفرق بين لم و لمَّا انَّ لم لنفي الماضي من غير التفاتِ الى استمراره الى الزّمان الحاضر و من غير ترقّب وقوع المنفيّ بعد الزّمان الحاضر، و لمّا لنفي الماضي مع الاستمراره الي الزّمان الحاضر و من غير ترقّب وقوع المنفيّ بعد الزّمان الحاضر، و لمّا لنفي الماضي مع الاستمرار الى الزّمان الحاضر و ترقّب وقوع المنفيّ بعده؛ و الجملة حاليّة، [وَ يَعْلَمَ ٱلصَّلِيرِينَ]على الجهاد او عن الجهاد و قرئ بالنَّصب باضمار ان بعد الواو بمعنى مع، و بالرَّفع على ان يكون الجملة حالاً بتقدير مبتدءً أو على أن تكون معطوفة على لمّا يعلم الله، و يكون المعنى و يعلم الصّابرين عن الجهاد و لمّا يعلم المجاهد [وَ لَقَدْ كُنتُمْ تَمَنَّوْنَ ٱلْمَوْتَ] بالشِّهادة والجملة حاليَّة، روى انَّالمؤمنين لمَّا اخبر هم الله تعالى بالَّذي فعل بشهداءهم يوم بدر في منازلهم في الجنّة رغبوا في ذلك فقالوا: اللّهمّ ارنا قتالاً نستشهد فيه فاراهم الله يوم احدِ ايّاه فلم يثبتوا الآمن شاء الله منهم و انهزموا وِ فرّوا عن القتل و الِموت فقال تعالى: و لقدكنتم تمنّون الموت ببدٍ [مِن قَبْل أَن تَلْقَوْهُ فَقَدْ رَأَ يْتُمُوهُ]بمشاهدةقتلاكم مناخوانكمالمؤمنين وضمير تلقوه و رأيتموه راجع الى الموت باعتبار لقاء اسابه و رؤية اسبابه [وَ أَنتُمْ تَنظُرُ ونَ] ترون الموت باعينكم فيكون تأكيداً لرأيتموه لرفع احتمال ان يكون المراد رؤية القلب او تتفكّرون او تتأنّون [وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ] اى مضت [مِن قَبْلِهِ ٱلرُّسُلُ]بالموت او القتل فيخلو لامحالة [أَفَإ يْن مَّاتَ] باجله من دون اسبابِ خارجيّةٍ و آلات قتّالةٍ فانّالمتبادر من الموت هذا خصوصاً حين استعماله مقابل القتل و قد اشير في الاخبار و صرّح بأنّه غير القتل [أوْ قُتِلَ ٱنقَلَبْتُمْ]عن الدّين [عَلَى ٓ أَعْقَلْبِكُمْ]شبّه الرّاجع عن الدّين الّذي هو طريق النّفس بالرّاجع عن الطّريق الظّاهر و انّما قال على

اعقابكم للاشارة الى انّ الانسان ان ارتدّ عن دينه كان وجهه الى مقصده بحسب فطرته مثل من ارتد عن طريق على عقبه حيث يكون وجهه الى مقصده الاوّل و ذكر في نزول الاية انّما لمّا فشا يوم احدِ في النّاس انّمحمّداً عَيَّا اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَضِ المسلمين ليت لنا رسولاً الى عبدالله بن ابيّ فيأخذ لنا اماناً من ابي سفيان، وبعضهم جلسوا و القوامابايديهم و قال اناس من اهل النَّفاق: ان كان محمّد على قد قتل فالحقوابدينكم الاوّل فقال انس بن نضر عمّ انس بن مالك: يا قوم أن كان قد قتل محمّد على فان ربّ محمّد على لم يقتل و ما تصنعون بالحيوة بعد رسول الله عَيْنَا فقاتلوا على ما قاتل عليه رسول الله عَيَّا إلله والله عَيَّا الله موتوا على مامات عليه، ثمّ انّ رسول الله عَيَّةُ انطلق الى الصّخرة و هو يدعو النَّاس فاوَّل من عرف رسول الله عَيْدُ كعب بن مالك قال: فناديت بأعلى صوتى: يا معاشر المسلمين ابشروا فهذا رسول الله على فاشار الى أن اسكت فانجازت اليه طائفة من اصحابه فلامهم النّبيّ عِن على الفرار فقالوا: فديناك بابائنا و امّهاتنا اتاناالخبر بانّك قتلت فرعبت قلوبنافوليّنامدبرين فأنـزل الله تعالى: و ما محمّد الآرسول قد خلت من قبله الرّسل (الى آخر الاية) وكان سبب هزيمة المسلمين يوم احد ان رسول الله على لما سمع اجتماع المشركين لحربه وكانوا ثلاثة الاف فارس و الفي راجل و اخرجوا معهم النّساء جمع اصحابه و حثّهم على الجهاد و منع عبدالله بن ابيّ اصحابه عن الخروج و قال سعد بن معاذ و امثاله: نخرج من المدينة و قبل رسول الله عليه رأيه و خرج من المدينة و وضع رسول الله عبدالله بن جبير على باب الشّعب واكَّدعليهم في ثباتهم في مراكزهم و وضع ابوسفيان خالد بن وليد في مأتي فارسكميناً و قال اذا اختلطنا فاخرجوا عليهم من هذا الشُّعب حتَّى تكونوا وراءهم و عبّاً رسول الله علي اصحابه و دفع الرّاية الى اميرالمؤمنين إلي فحمل

الانصار على مشركي قريش فانهزموا هزيمة قبيحة و وقع اصحاب رسول الله عَيِّنْ في سوادهم و انحطّ خالد بن وليد في مأتى فارس على عبدالله بن جبير فاستقبلوهم بالسّهام فرجع و نظر اصحاب عبدالله بن جبير الى اصحاب رسول الله عَيَّة ينهبون سواد القوم فقالو العبد الله: قدغنم أصحابنا و نبقى نحن بلاغنيمة...!؟ فقال لهم عبدالله: اتّقوا الله فانّ رسول الله عليه قد تقدّم الينا ان لانبرح فلم يقبلوا منه و اقبلوا ينسلٌ رجل فرجل حتّى خلّوا مراكزهم و بـقى عبدالله بن جبير في اثني عشر رجلاً و انحطّ خالبد بن وليد على عبدالله بن جبير واصحابه فقتلهم على باب الشعب ثم اتى المسلمين في ادبارهم و نظرت قريش في هزيمتها الى الرّاية قد رفعت فلاذوابها و انهزم اصحاب رسول الله عَيْنَ الله هزيمة عظيمة و اقبلوا يصعدون في الجبال و في كل وجه [و مَن يَنقَلِبْ]عن دينه [عَلَىٰ عَقِبَيْهِ فَلَن يَضُرَّ ٱللَّهَ شَيْئًا]بل يضرّ نفسه و يهلك حرثه و نسله [وَسَيَجْزي ٱللَّهُ ٱلشَّـٰكِر ينَ]يعني و من يثبت على دينه و يذهب على استقامه طريقه فهوشا كر و رابح وسيجزى الله الشّاكرين و انّما اقتصر على هذا الفادته ايّاه مع شيء زائد باحضر لفظ و انّما كان الثّابت الذَّاهب مستقيماً شاكراً لصرفه نعم الله الَّتي هي مداركه و قواه و بدنه و اعضاؤه و علمه و شعوره فيما خلقت لاجله، و لحفظه حقّ المنعم و عظمته في انعامه حين صرف نعمه فيما خلقت له، و المراد بالشّاكرين ههنا على يل و نفريسيربقوا عند رسول الله عليه حين انهزم المسلمون، روى عن الصّادق العَلِيهِ انّه لمّا انهزم المسلمون يوم احد عن النّبيّ انصرف اليهم بوجهه و هو يقول: انا محمّد انا رسول الله لم اقتل و لم امت، فالتفت اليه بعض الصّحابة فقال: الان النبي عَيْنُ فقال: يا ابا دجانة انصرف و انت في حلٍّ من بيعتك فامَّا على إلى فهو

انا و انا هو فتحوّل و جلس بين يدى النّبيّ و بكى و قال: لا و الله و رفع رأسه الى السّماء و قال: لا والله لاجعلت نفسي في محلٍّ من بيعتي، انّي بايعتك فالي من انصرف يا رسول الله عليه؟! الى زوجةِ تـموت؟ او ولدِ يـموت؟ او دار تخرب؟ و مال يفنى؟ و اجل قد اقترب؟ فرق له النبيّ فلم يزل يقاتل حتّى قتل فجاء به على إلى النّبي على فقال: يا رسول الله على او فيت ببيعتى ? _ قال: الميمنة فيكشفهم على على الله فاذا كشفهم اقبلت المسيرة الى النبي على فلم يزل كذلك حتى تقطّع سيفه بثلاث قطع فجاء الى النّبي على فطرحه بين يديه و قال: هذا سيفي قد تقطّع قيومئذٍ اعطاه النّبيّ عَيَّا الله قار و لمّا رأى النّبيّ عَيَّا إِللهُ اختلاج ساقيه من كثرة القتال رفع رأسه الى السّماء و هو يبكي و قال: يا ربّ وعدتنى أن تظهر دينك و أن شئت لم يعيك فأقبل على الله النبي على الله فقال: يا رسول الله علي السمع دويّاً شديداً و اسمع اقدم ياحيزوم و ما اهمّ اضرب احداً الاّ سقط ميّتاً قبل ان اضربه فقال: هذا جبرئيل و ميكائيل و اسرافـين و الملائكة ثمّ جاء جبرئيل فوقف الى جنب رسول الله ﷺ فقال: يامحمّد ﷺ انّ هذا لهي المواساة فقال النّبيّ عَيَّا إلهُ: إنّ عليًّا إلى لا منى و انامنه فقال جبرئيل: و انا منكم (الى آخر الحديث) و نزل و سيجزى الله الشّاكرين و هذا مضمون ما روى عن الصّادق أيضاً، و في حديثِ عن النّبتي ﷺ اَلا و انّ عـ ليّاً إللهِ هـ و الموصوفبالصّبر والشّكر ثمّ من بعده ولدي من صلبه، و يظهر من الاخبار انّ الاية تعريض بما احدث المنافقون من بعده من رجوعهم من على إللا و تركهم وصيته على في حقه فعن على الله في حديثٍ حتى اذا دعا الله نبيه و رفعه اليه لم يك ذلك بعده الآكلمحة من خفقة او و ميض من برقة الى ان رجعوا على الاعقاب وانتكصوا على الادبار وطلبوا بالاوتار واظهروا الكتائب وردموا الباب و فلوا الدّيار و غيروا آثار رسول الله عليه و رغبوا عن احكامه و بعدوا

سورة ءال عمران ۷۸۷

من انواره واستبدلوابمستخلفه بديلاً وعن الباقر إلي انّه قال كان النّاس اهل ردّةٍ بعد رسول الله ﷺ الآ ثلاثة قيل و من الثّلاثة؟_ قال: المقداد و ابوذرّ و سلمان الفارسيّ ثمّ عرف اناس بعديسير فقال: هؤلاء الّذين دارت عليهم الرّحا و ابوا ان يبايعوا حتّى جاءوا باميرالمؤمنين مكرهاً فبايع و ذلك قول الله ما محمّد الآرسول (الاية) و عن الصادق إلى في موت النّبيّ عَيْدٌ و قتله انّه قال: اتدرون مات النّبيّ عَلَيْهُ او قتل انّ الله يقول: افان مات او قتل انقلبتم على اعقابكم (الى آخر الحديث) [و مَاكان لنَفْس أن تَمُوت] كأنّ المراد بالموت ههنا معنىً اعمّ من القتل [إلَّا بِإِذْنِ ٱللَّهِ] اى باباحته و هذا تـ قوية لقلوب المؤمنين و تسلية لهم بأنه ما اصابهم من القتل و ما يصيبهم ما كان و لايكون الابعلمه و ترخيصه لخروج الرّوح و لو لم يخرج ارواح المقتولين بالقتل لخرجت بالموت فمالهم يتوانون من الجهاد و يخافون من القتل و يتحسّرون على القتلى [كِتَـٰـبًا] حال من ان تموت فـانّه بـتأويل المـوت او مفعول مطلق لفعل محذوفٍ [مُّؤَجَّلاً]موقَّاً لا يتخلَّف عن وقته بـ تأخير ان فرّت و تقديم ان قاتلت [وَ مَن يُرد ثَوَابَ ٱلدُّنْيَا نُـوْتِهِي مِنْهَا] تعريض بمن شغلته الدّنيا و منعه تعلّقه بها عن القتال و بمن شغلته الغنائم يوم احدِ عن امتثال الامركاصحاب عبدالله بن جبيرِ و عن القتال كبعض الانصار و بمن فرّ عن القتال ذلك اليوم و ترك الرّسول عِن الله أَصُن يُسر د ثُوابَ ٱلْأَخِرَةِ نُوْ تِهِي مِنْهَا] تعريض بمن ثبت على الامتثال كبعض اصحاب عبدالله بن جبير و بمن ثبت على القتال حتى قتل اونجا [وَ سَنجْزى آلشُّكِر ينَ] من قبيل وضع الظّاهر موضع المضمر او المراد بالشّاكرين من بذل جهده في سبيل الله و ترك الدّنيا و الاخرة وراء ظهره امتثالاً لامر الله و اعلاءً لكلمته وحمايةً لدينه كعلى الله فكأنّه قال: و من يرد وجه الله و طرح

ثواب الدّنيا و الاخرة فهوشاكر وسنجزى الشّاكرين، نسب الى الباقر على انّه قال: اصاب عليّاً عليه يوم احد ستّون جراحة و انّ النّبيّ عَيْنَ الله امّ سلم و امّ عطيّة ان تداوياه فقالتا: انّالانعالج منه مكاناً الاّانفتق منه مكانٌ و قد خفنا عليه و دخل رسول الله عليه والمسلمون يعودونه و هو قرحة واحدةٌ فجعل يمسحه بيده و يقول: انّ رجلاً لقى هذا في الله فقد أبلي و أعذر، فكان القـرح الّــذي يمسحه رسول الله عَيْنِ لِلنَّم فقال على إليه: الحمدلله أذ لم أفرٌ و لم أولَّ الدَّبر فشكر الله له ذلك في موضعين من القرآن و هو قوله و سيجزى الله الشّاكرين و سنجزى الشَّاكرين [وَكَأَيِّن مِّن نَّبِيّ قَـٰـتَلَ]قرئ قتل مبنيًّا للـمفعول، و قاتل من باب المفاعلة و هو خبر كايّن او صفة نبيٍّ و مرفوعه امّاضمير نبيّ و حينئذٍ فقوله [مَعَهُو رَبّيُّونَ]مبتدء مكتف بمرفوعه و مرفوع مغن عن الخبر، او مبتدء مؤخّر و خبر مقدّم و الجملة حالٌ او صفةٌ بعد صفةٍ او خبرٌ بعد خبر او خبر ابتداء و [كَثِيرٌ] صفة بعد صفةٍ او خبر بعد خبرِ او خبر ابتداء و على بعض الوجوه الذي لايبقى معه خبر لكأيّن يكون الخبر محذوفاً او مرفوع قاتل ربيون و حينئذِ يكون معدمتعلَّقاً بقاتل و الجملة صفة او خبر وكثير صفة بعد صفة و يكون حينئذِ خبركاً يّن محذوفاً او خبر بعد خبر او خبر ابتداء و الرّبيّون منسوب الى الرّبّ وكسر الرّاء من تغييرات النّسب و قد قرئ بفتح الرّاء على الاصل و بضم الرّاء مثل الكسر مغيراً عن هيئته او هو جمع الرّبي منسوب الربّة بالكسر بمعنى الجماعة الكثيرة، او بمعنى عشرة الاف، و بهذاالمعنى قد يضمّ الربّة و فسر في الخبر بعشرة آلاف، و هذا ايضاً تقوية للمؤمنين و تسلية لهم و تعريض بفشلهم عند الارجاف بقتل النّبيّ إلى في احدٍ [فَمَا وَهَنُو أَ] اي مافتروا في رأيهم عن القتال و عن القيام بأمر دينهم [لمَآ أُصَابَهُمْ] من قتل النّبيّ عَيْدٌ او قتل بعضهم و من الجرح و النّهب [فِي سَبِيل ٱللّهِ]ظرف لاصابهم او

متنازع فيه لقاتل و وهنوا و اصابهم [وَمَا ضَعُفُواْ] في ابدانهم او المراد بالوهن الضّعف في الابدان و بالضّعف الوهن في الرّأي [و مَا ٱسْتَكَانُواْ] ما تذلَّلوا افتعل من المسكنة بمعنى الذِّلَّة اشبع فتحة الكاف او استفعل من كان له بمعنى انقادله و هو تعريض بما قالوا عند ما ارجف بـقتل النّبي عَيْدُ: اذهبوا بنا الى عبدالله بن أبيِّ ليأخذ الامان لنا من أبي سفيان يعني انّهم ما وهنواكما وهنتم و انهزمتم و ما تذلّلوا عندالعدو كما أردتم التذلّل و صبروا على القتال [وَ ٱللَّهُ يُحِبُّ ٱلصَّـٰبِرِينَ]تـعريض بـبغضهم لاجـل الفرار و عدم الثّبات و اكتفى عن قوله و صبروا بقوله و الله يحبُّ الصّابرين لافادة سابقه ايّاه و استفادته منه مع شيء زائد هو اثبات محبّته لهم و التَّعريض ببغضه للفارّين عن القتال [وَ مَا كَانَ قَوْ لَهُمْ] مع ثباتهم في دينهم وكمال جهدهم لرضاربّهمِ [إلَّآ أَن قَالُواْ] قالاً او حالاً [رَبَّنَا ٱغْفِرْ لَـنَا ذُنُّوبَنَا وَإِسْرَافَنَا فِيَ أَمْرَنَا وَ ثَبَّتْ أَقْدَامَنَا وَٱنصُرْنَا عَلَى ٱلْقَوْم ٱلْكَـٰفِرِ ينَ] يعني انّهم مع تصلّبهم في دينهم و بذل و سعهم في سبيل ربّهم خافوا من ذنوبهم واستغفروا ربّهم والتجأوا اليه واستضروه على أعدائهم و أعداء ربهم بخلافكم حيث اغتررتم ونسيتم ذنوبكم و اردتم الالتجاء الي اعدائكم كابي سفيان و عبدالله بن أبيِّ [فَـَّاتَـكُهُمُ ٱللَّهُ] بسبب ثباتهم على القتال و التجائهم الى الله و استغفارهم منه و استنصارهم له [تُـوَابَ ٱلدُّنْيَا] من الظَّفر و الغنيمة و الهيبة و الرّعب في قلوب الاعــداء و حســن الصّيت و الرّاحة من القتال بسبب علوّ كلمتهم و تسليم عدوّهم لهم و فوق الكلّ الالتذاذ بقرب الله و مناجاته [وَ حُسْنَ ثَوَابِ ٱلْأَخِرَةِ] من المراتب العالية من الجنّات العالية مثل جنة عدن و جنّة الرّضوان و نعيمها ممّا وصف و ممّا لم يوصف و لم يخطر على قلب بشرِ و انَّما أتى بالحسن في ثواب الاخرة للاشعار

بانٌ ثواب الاخرة ذو مراتب كثيرةٍ بعضها حسن و بعضها أحسن و آتاهم الله احسنها لانّ الحسن المضاف الى امر ذي مراتب كلّها حسن يراد بــه حســن الاحسن منهاكأنّ الاحسن حسنبالنسبة وغير الاحسن غير حسنبالنسبة الى الاحسن، او المراد ثواب الاخرة مطلقاً و الثّواب مطلقاً حسن لكنّه اضاف الحسن الى ثواب الاخرة دون ثواب الدّنياللاعتناء بثواب الاخرة دون ثواب الدُّنياكأنَّه ليس له حسن [وَٱللَّهُ يُحِبُّ ٱلْمُحْسِنِينَ]اي يحبُّهم و وضع الظَّاهر موضع المضمر ايماء الى انَّهم محسنون و اشعاراً بعلَّة المحبَّة [يَــَأُ يُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوٓا]بالبيعة العامّة و قبول الدّعوة الظّاهره ناداهم بعد ما عرّض بهم تلطَّفاً بهم جذباً لقلوبهم حتَّى يتَّعظوا بوعظه و يقبلوا نصحه [إن تُطِيعُو أ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ يَرُدُّوكُمْ عَلَىٰٓ أَعْقَـٰبكُمْ]قدمضي وجهالتّعبير بالرّدّعلي الاعقاب و انّه تمثيل للرّد عن الدّين مع بقاء الفطرة بالرّدّ عن الطّريق مع توجّه الوجه الى المقصد الاوّل [فَتَنقَلِبُو أ خَلْسِر ينَ] نسب الى مولاى و مولى كلّ مؤمن و مؤمنة اميرالمؤمنين عليه انه قال: نزلت في المنافقين اذ قالوا للمؤمنين يوم احد عندالهزيمة ارجعوا الى اخوانكم و ارجعوا الى دينكم [بَل ٱللَّهُ مَوْ لَــلـٰكُمْ] يعني ليس هؤلاء المنافقون الّذين يردّونكم عن ديـنكم مولاكم بل الله مولاكم [وَهُوَ خَيْرُ ٱلنَّـٰصِر ينَ]فلاتستنصروابمثل عبدالله بن ابيّ والابمثل ابي سفيان [سَنُلْقِي فِي قُلُوبِ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ ٱلرُّعْبَ] بعد ما تلطّف بهم و قوّاهم بكونه مولاهم و ناصرهم و عدهم الرّعب في قلوب اعدائهم استتماماً للنّصرة و استكمالاً للتّقوية و قد انجز وعده بـعد هـزيمة المسلمين في احدِبنصر تهم على اعدائهم و القاء الخوف في قلوبهم بحيث انهزموا و ماو فقوا الى مكَّة من خوف تعاقب المسلمين [بِمَآ أَشْرَ كُو أَ بِاللَّهِ] باشراكهم في الطَّاعة و في الوجود [مَا لَمْ يُنَزَّلْ بِهِي سُلْطَـٰنًا]الباء في به ظرفيّة او سببيّة اوللالصاق والمعنى بما اشركوا بالله شريكاً لم ينزّل بسببه من حيث شركته برهاناً وحجّة دالّة على جواز الاشراك به فى الطّاعة و على جواز التوجّه و النّظر اليه.

تحقيق الاشراك بالله باذنه و برهانه

اعلم انّ الانسان سوى المعصومين من اوّل الصّباكافر محض حالاً و اعتقاداً الى او ان المواهقة و البلوغ فان ساعده التّوفيق و انجذب الى الانقياد لنبيّ وقته و الاعتقادبالتّوحيد صار مسلماً موحّداً اعتقاداً وكان كافراً حالاً لانّه حينئذِ في دار الكثرة و مقام النّفس الّتي لاترى الاّالكثرات و لاتـتذكّر فـي الفاعلين فاعلاً وحدانياً بل لاتعقد فاعلاً وحدانياً فان ساعده التّوفيق و انجذب من دار الكثرة الى دار الوحدة التي هي دار القلب و دار الايمان فان بايع البيعة الخاصة الولويّة و دخل الايمان في قلبه و هاجر من دار الحرب الّتي هي دار النّفس و دار الكفر الى مدينة القلب الّتي هي دار الامن و الامان و الايمان فهو قد يجدو جداناً و حالاً فاعلاً الهيّاً في الفاعلين فيخرج من الكفر الحاليّ الى الشّرك الحاليّ ثمّ الشّهوديّ ثمّ العيانيّ حتّى يخرج من دار الشّرك الى دار التّوحيد بحيث لايري في الوجود الآالله وحصّل معنى لاحول و لاقوّة الآبالله، ثم معنى لااله آلا الله، و هنا لك يخرج من الشّرك و يصير موحّداً فالانسان مادام في دار الكفر و الشّرك لا يخرج من الاشراك بالله في الوجود و لافي الطَّاعة لانَّه ان لم يطع انساناً يطع هواه وشيطاناً فان كان ما اشرك به لله انزل الله تعالى حجّة و برهاناً في صحّة اشراكه كان المشرك موحّداً من طريق الاشراك و كان اشراكه مأذوناً فيه و مأجوراً فيه، و ان لم ينزّل في اشراكه برهاناً و سلطاناً كان اشراكه كفراً و منهيّاً عنه و مورثاً لعقوبة الاخرة فقوله تعالى: بما أشركو ا بالله مالم ينزّل به سلطاناً يفيد بمفهوم مخالفته انه

ان اشرك بالله من نزّل الله به سلطاناً لم يكن مذموماً و قد فسّر الاشراك في الاخبار بالاشراك بالولاية و بالاشراك بعلى إلى و ذلك لظهور الالهة بالولاية و ظهور الله بعلى على إلى إوَ مَأْوَ لَـٰهُمُ ٱلنَّارُ وَ بَئْسَ مَثْوَى ٱلظُّــلِمِينَ] النَّار و في وضع الظَّاهر موضع المضمر اظهار لذمٍّ آخر و اشعارٌ بعلَّة الحكم [وَ لَقَدْ صَدَقَكُمُ ٱللَّهُ وَعْدَهُ وَ ايَّا كم بقوله بلى ان تـصبروا و تـتّقوا و يأتوكم من فورهم هذا يمددكم ربّكم او بقوله و انتم الاعلون او بقوله بل الله موليكم و هو خير النّاصرين تعريضاً او بقوله سنلقى في قلوب الّذين كفروا الرّعب او بقوله نبيّه عَيْنَ الصحاب عبدالله بن جبير التبرحوا من هذا المكان فانّا لانزال غالبين ما ثبتّم مكانكم و لقد تحقّق صدق وعده حين كنتم غالبين ما كنتم غير مخالفين لامر الرسول بثبات اصحاب عبدالله بن جبير في مراكزهم [إِذْ تَحُسُّونَهُم] تقتلونهم من الحسّ بمعنى القتال او الحيلة او الاستيصال [باذْنهي] بترخيصه واباحته تكويناً و تكليفاً على لسان نبيّه عَيْلُهُ [حَتَّكَيّ إِذَا فَشِلْتُمْ]ضعفتم عن القتال و الثّبات في مرا كزكم [وَ تَنَـٰـزَعْتُمْ فِي ٱلْأَمْرِ] بان قال بعضكم: غنم اصحابنا، و قال بعضكم: لانبرح من أمكنتنا فانّ الرّسول يَيْهُ قدمّ الينا ان لانبرح [وَ عَصَيْتُم] امر الرّسول عَيْهُ بـان لاتـبرحـوا عـن امكنتكم سواء انهزم المسلمون او هزموا [مِّنم بَعْدِ مَآ أَرَ لُـكُم] الله [مَّا تُحبُّونَ] من الظّفر والغنيمة و جواب اذامحذوف و هو امتحنكم او منعكم انجاز وعده لمنعكم شرط وعده و هو الصّبر و التّقوي و الثّبات في المراكز [مِنكُم مَّن يُريدُ ٱلدُّنْيَا] جواب لسؤالِ مقدّرِ كأنّه قيل لما يقع النّزاع منّا؟_ فقال: لانّ منكم من يريد الدّنيا و هم الّذين تركوا مراكزهم من اصحاب عبدالله بن جبير للحرص على الغنيمة و ارادة عرض الدُّنيا [وَ مِنكُم مَّن يُر يدُ ٱلْأَخِرَةَ]وهم الّذين ثبتواحتي قتلوا [ثُمَّ صَرَفَكُمْ عَنْهُمْ] اي عن

مقاتلتهم بالجبن و الفرار حتى غلبوكم [لِيَبْتَلِيَكُمْ]يـمتحنكم بـالبلايا فيخلصكم من الهوى و ارادة الدّنيا [وَ لَقَدْ عَفَا عَنكُمْ]بعد ما ندمتم على مخالفتكم تفضلاً منهعليكم فادالكمعليهم ثانياً بحيثغلبتموهم وارعبتموهم حتّى لم يمكثوا الى مكّة وكانوامسرعين خائفين [وَٱللَّهُ ذُو فَصْل عَلَى ٱلْمُؤْ مِنِينَ] فلا ينظر الى اعمالهم و استحقاقهم بل يـريداسـتكمالهُم فـي الاحوال كلُّها سواء ابتلاهم او انعم عليهم [إذْ تُصْعِدُونَ]على الجبل فــى فراركم او في وجه الارض فانّ الاصعاد الذّهاب في الصعيد و هو وجه الارض و الصعود بمعنى الارتقاء و الظّرف متعلّق بـصرفكم او بـيبتليكم او مـفعول لذكرهم مقدّراً منقطعاً عمّا قبله [وَلَا تَلْوُونَ عَلَىّ أَحَدِ] لاتنظرون على اعقابكم في فراركِم لشدّة خوفكم [وَ ٱلرَّ سُولُ] و الحال انّ الرّسول [يَدْعُوكُمْ فِيَ أُخْرَ لَـٰكُمْ]فيجماعتكم المتأخّرة اي في أعقابكم كان يقول: الى عباد الله الى عباد الله انا رسول الله [فَأ ثَـٰبَكُمْ] اى جازا كم الرّسول او الله [غَمَّام]هو القتل موصولاً [بغَمّ]هوالمغلوبيّة و الفرار او غمّاً هو الفرار و القتل موصولاً بغم هو الارجاف بقتل الرسول عليه او غموماً متتالية هي القتل والهزيمة و الارجاف والجرح فان هذه الكلمة قد تستعمل في الكثرة المتتالية، او اثابكم غمًّا هو الهزيمة و الارجاف و القتل بدل غمٌّ او بسبب غمٌّ اصاب الرّسول ﷺ حين خلافكم قوله ﷺ و عدم ثباتكم في مـراكـزكم [لّكَــيّلًا تَحْزَنُو أَ عَلَىٰ مَا فَا تَكُمْ]بعد ذلك يعنى ان اثابة الغم على ترك امر الرسول يه و اذاقة مرارة الهزيمة و القتل ليكون ذلك في ذكركم فلا تخالفوا بعد ذلك امر الرّسول على لعرض الدّنيا و لاتحزنوا على ما تصوّرتم فواته من الغنيمة [وَلَا]على [مَآ أَ صَلْبَكُمْ] من الشّدائد في سبيل الله فانّ البليّة اذاكانت في طاعة الله و طاعة رسوله لم تؤثّر اثراً بل تلذّلبعض، او المعنى اثابكم غمّاً بغم

ليستكملكم بذلك فلا تحزنوا بعدالاستكمال على مافاتكم، او المعنى ليشغلكم حزنكم على مخالفة امر النّبي عَيْلِ عن الحزن على مافاتكم [وَ ٱللَّهُ خَبيرُم بِمَا تَعْمَلُونَ]فيجازيكم على اعمالكم على حسب مصالحكم، و فيه ترغيب فَى الطَّاعة و ترهيب عن المعصية [ثُمَّ أَنزَلَ عَلَيْكُم مِّن م بَعْدِ ٱلْغَمَّ أَمَنَةً نَّعَاسًا]لتعلموا ان ليس الابتلاء و الامنة الخارجان عن طريق المعتاد الاّ عن الله و تكلوا اموركم الى الله، و امنة مفعول انزل و نعاساً بدل منه بدل الاشتمال، او امنة حال من نعاساً او من المخاطبين بان تكون جمع آمن او بتقدير آمنين، و نعاساً مفعول. نقل عن بعض الغازين في احد انه قال غشينا النّعاس في المصافّ حتى كان السّيف يسقط من يد احدنا فيأخذه ثمّ يسقط فيأخذه [يَغْشَىٰ طُـ آلِفَةً مِّنكُمْ] و هم المؤمنون الخالصون [وَ طُـ آلِـفَةً] اخرى و لتقدير الصّفة جاز الابتداء به و هذه الطّـائفة هــم المــنافقون ُ [قَـــدْ أَهُمَّتْهُمْ أَ نَفُسُهُمْ] او قعتهم انفسهم في الهموم او جعلتهم ذوى اهتمام بأنفسهم من غير التفاتِ الى الدّين او الرّسول عليه والمسلمين و الجملة خبر عن طائفة او صفة لها [يَظُنُّونَ باللَّهِ] خبر بعد خبر او صفة بعد صفة او خبر ابتداء او حالٌ او مستأنف جواب لسؤال مقدّر [غَيْرَ ٱلْحَقّ]غير الظّنّ الحقّ على ان يكون مفعولاً مطلقاً او غير المظنون الحق على ان يكون قائماً مقام المفعولين [ظَنَّ]الملَّة [أَلْجَلْهِلِيَّةِ] بدل من غير الحقّ او مفعول مطلق [يَقُولُونَ] عند انفسهم او لاقرانهم والجملة بدل عن يظنُّون او هـي مـثل الجملة السَّاقبة في الوجوه المحتملة [هَل لَّنَا مِنَ ٱلْأَمْر] اي من امر الدّين او من امر الوعدبالنُّصر و الظَّفر او من امر أنفسنا و تدبير خلاصنا من هـذه البليّة، او هل لنا نجاة فنكون مسلّطين على امر انفسنا [مِن شَعيْءِ] يعنى يظهرون اضطرابهم وعدم اعتقادهم بنبوة محمّد عظي على انفسكم بكلامهم

النَّفُسانيّ او على غيرهم بكلامهم اللّسانيّ [قُلْ إِنَّ ٱلْأَمْرَ كُلُّهُ و لِلَّهِ] اي امر الغلبة والنصر اوامر التدبير او عالم الامر و القضاء والجملة معترضة ان كان قوله تعالى [يُخْفُونَ فِيَ أَنفُسِهم]حالاً او صفة او خبراً و امّــا اذاكــان مستأنفاً جواباً لسَّوَالِ مقدّر فيكون قوله قل انّ الامركلّه لله منقطعاً مستأنفاً و المعنى يخفى هؤلاء الطَّائفة المنافقة في انفسهم من الانكار و التَّكذيب و ارادة اللَّحوق بالكفَّار [مَّا لَا يُببْدُونَ لَكَ يَــقُولُونَ]الجـملة كـالجمل السَّابقة في وجوه الاعراب [لَوْ كَانَ لَنَا مِنَ ٱلْأَمْرِ شَيْءٌ]باحدالمعاني المذكورة، او لوكنّابالمدينة باختيارنا و لم نبرح من المدينة كماكان رأى ابن ابيٍّ وغيره [مَّا قُتِلْنَا] ماغلبنا و ما قتل المقتولون منَّا [هَـٰهُنَا قُل]ردًّا لهذا الزَّعم الفاسد و الخيال الكاسد [لُّو كُنتُمْ فِي بُيُّو تِكُمْ] متحصّنين [لَبَرَزَ ٱلَّذِينَ كُتِبَ]في اللَّوح المحفوظ او فـرض [عَـلَيْهِمُ ٱلْـقَتْلُ إلَـيٰ مَضَاجِعِهمْ] و مصارعهم لم ينفعهم التّحصّن، او المعنى قبل لهم ايّها المضطربون السَّا كون: لوكنتم في بيوتكم لبرز المؤمنون الَّـذين فـرض الله عليهم القتال الى مضاجعهم [و] فعل ذلك الخروج و القتال والمقتوليّة و المغلوبيّة بكم [لِيَبْتَلِيَ ٱللَّهُ مَا فِي صُدُوركُمْ] ويمتحنه حتّى يظهركونه فاسداً غير موافق لما في اللّسان [وَ لِيُمَحِّصَ مَا فِي قُلُوبِكُمْ]لمّاكان الصّدر يطلق على النّفس باعتبار جهتها الابتلاء الّذي هو استعلام حال الرّديّ و اظهار ردائته الى الصدور و التّمحيص الّذي هو تخليص الجيّد من الرّديّ و الصّحيح من الفاسد الى القلب لانّ صدر المنافق لايكون فيه الاّ النّفاق و الفاسد من العقائد و مالم ينقطع الفطرة الانسانيّة منه و لم يرتدّ فطريّاً لا يخلو قلبه من امرِ حقٍّ و لو كان اجماليًّا [وَ ٱللَّهُ عَلِيمُ م بذَاتِ ٱلصُّدُور] فـ الا يكون الامتحان منه لاستعلام الممتحن كامتحان الجاهلين بل لاستكمال

المِمتحن او ظِهور حاله على معاشريه ممّن لم يـعلم حـاله او اسـتنزاله [إنَّ ٱلَّذِينَ تَوَلُّواْ مِنكُمْ] جواب لسؤالِ مقدّرِ عن حال المتولّين عن القتال و لمّا ذمّهم الله تعالى بالبلغ ذمّ و صار الاعتذار عنهم باستزلال الشّيطان و العفو عنهم محلَّا للشَّكَّ اتى في الجواببتأ كيداتٍ فقال: انَّ الَّذين تولُّوامنكم [يَوْمَ ٱلْتَقَى ٱلْجَمْعَان]جمع المؤمنين وجمع المشركين في احد [إِنَّهُمَا ٱسْتَزَلَّهُمُ] طلب زلتهم او ازلهم [ٱلشَّيْطَلنُ بِبَعْضِ مَا كَسَبُواْ] من ذنوبهم السّالفة و قيل: من خلافهم لقول الرّسول و تركهم مراكزهم و قيل: بذكر بعض ماكسبوا فكرهوا القتال لئلا يقتلوا قبل التّوبة و هما ينافيان ما وقع من فرار الكلّ و انّ الفارّين اكثرهم كانوا منافقين غافلين من المعصية بل غير عادين المعصية معصية و قد ذكر انه لم يبق يوم احدٍ مع النبي على الا ثلاثة عشر نفراً خمسة من المهاجرين و ثمانية من الانصار و كان المهاجرون عليّاً و ابابكر و طلحة و عبدالرّحمن بن عوف و سعد بن ابي و قّاص و قد اختلف في الجميع الآ في عليٍّ و طلحة، و روى عن عمر بن الخطَّاب انَّه قال و رأيـتني اصِعد في الجبل اردي و لم يرجع عثمان من الهزيمة الاّبعد ثلاثِ [وَ لَقَدْ عَفَا ٱللَّهُ عَنْهُمْ]لمَّا تابوا و اعتذرواكرّرذ كر العفو تطميعاً و ترغيباً للمذنبين في العفو و منعاً لهم عن اليأس و تحسيناً لظنون المؤمنين [إنَّ ٱللَّهَ غَفُورٌ] يغفر لمن يعترف و يندم [حَليمُ] لا يعاجل بالمؤاخذة انتظاراً للتّوبة و اتماماً للحجّة [يَــَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ لَا تَكُونُواْكَالَّذِينَ كَفَرُواْ إَكفرنفاق او مطلقاً [وَقَالُواْ لِإِخْوَ ٰ نِهِمْ] اي لاجل اخوانهم و في حقّهم و معنى اخوّتهم مناسبتهم لهم في النِّفاق و ضعف الاعتقاد او الكفر [إذاً ضَرَبُو أ] اي الاخوان [فِي ٱلْأَرْضِ]سافرواللتّجارة وغيرهِا و لم يقل اذاضربوابلفظ اذالّتي هي للماضي لتصوير الماضي حالاً حاضراً [أوْكَانُواْ غُزَّى]غازين [لَّوْكَانُواْ

عِندَنَا مَا مَاتُواْ وَمَا قُتِلُواْ لِيَجْعَلَ ٱللَّهُ ذَ لِكَ حَسْرَةً فِي قُلُوبِهمْ] متعلّق بقالوا [وَ ٱللَّهُ يُحْمى] اي يحدث الحيوة في النّطفة الّتي لاحيوة لِها و يبقبها في الحيوة لاالاقامة في البيوت [وَ يُمِيتُ] لاالسّفر و الغزا [وَ ٱللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ] ترغيب و ترهيب [وَ لَـلِن قُتِلْتُمْ فِي سَبيل ٱللّهِ أَوْ مُتُّمْ] في سبيل [لَمَغْفِرَةٌ] عظيمة [مِّنَ ٱللَّهِ وَرَحْمَةٌ]عظيمة حاصل لكم [خَيْرٌ مِّمَّا يَجْمَعُونَ] اي هؤلاء المنافقون او الكفّار او سائر النّاس من حطام الدّنيا و اعراضها في الحيوة الدّنيا و الجملة جـواب القسـم و جـواب الشّرط محذوف و هذا تسلية للمؤمنين و تقوية لقلوبهم و تسهيل للموت و القتل عليهم و ترغيب لهم في الجهاد [وَ لَـلِّن مُّتُّمْ أَوْ قُتِلْتُمْ لَإِلَى ٱللَّهِ] الَّذي هومولاكم و وليّ امركم و حبيب قلوبكم و منتهي طلبتكم [تُحْشَرُ ونَ] فمالكم تكرهون الموت او القتل، و قدّم القتل في الاية الاولى للاهتمام به في ترتّب الجزاء بخلاف الاية الثّانية فانّ ترتّب الجزاء فيها لاخصوصيّة للقتل فيه و الموت هو الفرد الشَّائع من الشَّرط فالاهتمام بتقديمه اكثر [فَبهَمَا رَحْمَةِ مِّنَ ٱللَّهِ] الفاءللتّر تيب في الاخبار و الباءسببيّة و ما زائدة للتَّا كيد و تنكير الرّحمة للتّفخيم [لِنتَ لَهُمْ] يعني بِرحمة عظيمة نازلة من الله عليكم لنت لهم فكن شاكراً لنعمه [وَ لَوْ كُنتَ فَظّا] سيّءالخلق خشن الكلام [غَـلِيظَ ٱلْقَلْبِ الارقّة و لارأفة فيه [لَا نَفَضُّواْ التفرّقوا [مِنْ حَوْلِكَ] و لم يسكنو اليك [فَاعْفُ عَنْهُمْ] يعنى اذا علمت انّ لين الجانب و لين الكلام لتفرّقهم فاجتهد في المداراة معهم و اعف عن اساءتهم بالنّسبة اليك [وَ ٱسْــتَغْفِرْ لَهُمْ] مابيني وبينهم حتى يرغبوا فيك اشدّرغبة ويسكنوا اشدّسكون [وَشَاوِ رْهُمْ فِي ٱلْأُمْر] اي في الحرب مخصوصاً او في كلّ ما يصحّ المشاورة فيه تطييباً لنفوسهم و تحبيباً لهم اليك و استظهاراً برأيهم و تسنيناً

لسنة المشاورة في امّتك لان في المشاورة رفعاً للملامة و الندامة في العمل و جلباً للبركة فيه لان في اتفاق النفوس اثراً ليس في انفرادها بالامر بل نقول: ان لم يكن في الامر الذي يشاور فيه و يتفق نفوس عليه خير يجعل الله فيه خبراً لامحالة فلا ينبغي ترك المشاورة في الامور [فَإِذَا عَزَمْتَ] بعد المشاورة و الاتفاق على امر [ف] لا تعتمد على الشوري و اتفاق الاراء فان الصلاح و الفساد في الامور بيدالله و [تَوَكَلْ عَلَى اللهِ الْعَامِد على الله بأخذه وكيلاً في امورك و اصلاحها [إن الله يُحِبُ الله المُتَوَكِّلِينَ] و لاشرف فوق محبة الله؛ ترغيب في التّوكل.

اعلم انّ التوكّل والتّسليم و التّقويض متقاربة المفهوم ويستعمل كلّ في معنى الاخرين و الفرق بينها في غاية الدّقّة لانّ التوكّل اخذ الله وكيلاً في امورك، والتسليم عرض امورك عليه، والتَّفويض الخروج من نسبة الامور بل من نسبة الانانيّة الى نفسك، ففي التّسليم تبجيل ليس في التّوكيل، و في التَّقويض تبجيل لايدع للمفوّض التفاتاً الى التّبجيل ايضاً [إن يَسنصُرْ كُمُّ ٱللَّهُ] جواب لسؤال مقدّر [فَلَا غَالِبَ لَكُمْ وَإِن يَخْذُلْكُمْ فَــمَن ذَا أَلَّذِي يَنصُّرُكُم مِّن م بَعْدِهِي] اى بعد خذلانه [وَعَلَى ٱللَّهِ فَلْيَتَوَكَّل ٱلْمُؤْ مِنُونَ] تخلّل الفاء بين العامل والمعمول مع صدار تهما امّابتقدير امّا او بتوهّمه، او لفظة الفاء في امثاله زائدة، او العامل محذوف بـ قرينة المـذكور [وَمَاكَانَ لِنَبِيّ أَن يَغُلُّ] تخلُّل كانلتأ كيد النَّفي والمعنى ما وجد لاحدٍ من الانبياء الغلول لمنافاة النبوّة و الخيانة و قرئ يغلّ بصيغة المعلوم من الثّلاثي و بصيغة المجهول امّا من باب الافعال بمعنى ما ينبغي لاحد من الانبياء ان ينسب الى الخيانة من أغله نسبه الى الخيانة، اوبمعنى ان يخان معه من أغلّه بمعنى غلّه، او من الثّلاثيّ، والجملة امّا مقطوعة عن سابقتها على ما

ورد انَّها نزلت في قطيفة حمراء فقدت يوم بدرٍ من المغنم فقال بعضهم: لعلَّ النّبي على اخذها، و نسب الى الصّادق إلى انّ رضا النّاس لابملك و السنتهم لاتضبط الى ينسبوا يوم بدر الى رسول الله على انه اخذ لنفسه من المغنم قطيفةً حمراء حتّى اظهره الله على القطيفة و برّء نبيّه من الخيانة، و انزل في كتابه و ماكان لنبيّ ان يغلّ (الاية) او على ما نقل انّ رجلاً غلّ بابرة عظيمة من غنائم هوازن يوم حنين فنزلت الاية، و امّاموصولة على ما قيل: انّ الاية نزلت في غنائم احدٍ حيث ظنّ اصحاب عبدالله بن جبير انّ رسول الله عَيْنُ يقسم الغنيمة في الغانمين و لم يقسم لهم و ظنّوا انّه يقول: من اخذ شيئاً فهو له، او على ما قيل: انه قسم المغنم ولم يقسم للطِّلائع فنزلت تنبيهاً للرَّسول عَلَيْ على التَّسوية في المغنم، وسمّى ترك القسمة للطِّلائع غلولاً وعليهما فالاية معطوفة على ما قبلها [وَ مَن يَغْلُلْ يَأْتِ بِمَا غَلَّ يَوْمَ ٱلْقِيَـٰمَةِ]الباءللتّعدية او للمصاحبة والمعنى انه يأتي به بحيث يعرف النّاس انه غلّه ليفضح على رؤس الاشهاد، نسب الى الباقر إلي انّه قال: من غلّ شيئاً رآه يوم القيامة في النّار ثمّ يكلُّف ان يدخل اليه فيخرجه من النَّار، و نقل عن النَّبيِّ عَلَيْ انَّه قال: الالايغلُّنّ احد بعيراً فيأتي به على ظهره يوم القيامة، الالايغلّن احد فرساً فيأتي به على ظهره يوم القيامة فيقول: يا محمّد عَلَيْ يا محمّد عَلَيْ فاقول: قد بلّغت قد بلّغت لااملك لك من الله شيئاً، و لااختصاص للغلول بالخيانة في الاموال بــل كــلّ معسية من كلّ عاص نحو غلول مع نفسه او مع الله [ثُمَّ تُوَفَّىٰ كُلَّ نَفْس] يعني بعد ما اتى من غلّ بماغلّه و جمعوا في القيامة توفّي كلّ نفس مطيعة و عاصية [مَّا كَسَبَتْ]بعينه على تجسّم الاعمال كما سبق تحقيقة في سورة البقرة عند قوله: أو لئك لهم نصيبٌ ممّا كسبوا أو جزاء ما كسبت [وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ]بنقص ئواب او زيادة عقاب ثمّ بعد ما عمّم حكم

الغلول لكلّ من غلّ و بيّن حكم كلّ نفس من المطيعة و العاصية عطف عليه انكار التّسوية بين المطيعة و العاصية ليكون ابلغ في الزّجر عن المعصية و الترغيب في الطّاعة فقال تعالى إأَ فَمَنِ ٱتَّبَعَ رِضُو أَنَ ٱللَّهِ الرّضوان بكسر الرّاء وضمّها و الرضى مقصوراً بالكسر و الضمّ مصدرا رضى عنه و عليه و الرّضاء بكسر الرّاء ممدوداً مصدر راضاه، و اتبّاع رضوان الله لا يكون الاّباتباع الرّسول على في الاّباتباع المر الله و نهيه بالفعل و الترك، و لا يكون الاّباتباع الرّسول على في امره و نهيه [كمن م بَآء] رجع الى الله [بسَخَط مِّنَ ٱلله] بترك ما أمر به و فعل ما نهى عنه [وَمَأُو لله جَهَنَّمُ وَبِئُسَ ٱلْمَصِيرُ] جهنّم.

الفرق بين المصير و المرجع ان المصير ما ينتهى اليه مع تغير عمّا هو عليه و المرجع مطلق عن ذلك و لمّا كان المتحقّق برضوان الله علياً يه و المتحقّق بسخط الله كلّ من خالفه صحّ تفسير التّابع لرضوان الله بالتّابع لعلى و البائى بسخط الله بمن اتّبع مخالفه.

تحقيقكون المؤمنين درجاتٍ و ذوي درجات

[هُمْ دَرَ جَلْتٌ] اى التّابعون رضوان الله و البائون بسخط الله درجات [عند الله] و ان كانوا يرون متساوين عند النّاس، و لمّا كان عالم الارواح الطّيّبة عالماً وسيعاً ذامراتب و درجات و كذلك عالم الارواح الخبيثة الذى فيه الجحيم و آلامها، و كلّ من اتّصل بواحد من هذين العالمين تحقّق بمرتبة منه و ليس المتصلون بعالم الارواح الطيّبة متساوين في المرتبة و الدّرجة ولاالمتصلون بعالم الارواح خبيثة بل لكلّ واحد مرتبة و درجة ليس لغيره ممّن لم يكن بشأنه، نعم، اذ كان جماعة متوافقين في الطّاعة والسّلوك او في المخالفة والمعصية من جميع الجهات كانوا متوافقين في المرتبة و الدّرجة وكلّ من اتّصل بدرجة من درجات الجنان او بدركة من دركات النّيران كان

متَّصلاً بالدّرجات السّابقة اوالدّركات السّابقة، و كلّ من اتَّصل بدرجة صــار متحقّقاً بتلك الدّرجة فصح ان يقال: انّ المؤمنين بحسب عدد اشخاصهم درجاتٌ يعني كلّ منهم درجة من الجنان، و ان يقال: كلّ واحد منهم بحسب سعة وجوده درجاتٌ من الجنان، و انّ المعذّبين بحسب عدد اشخاصهم دركاتٌ، وكلّ واحد منهم بحسب وجوده دركاتٌ من النّيران فلا حاجة في الاية الى بعض التَّقديرات والتأويلات، روى عن الصَّادق إلله انَّ الَّذين اتَّبعوا رضوان الله هم الائمة عليه و هم و الله درجات عندالله للمؤمنين و بولايتهم و معرفتهم لنا يضاعف الله لهم اعمالهم و يرفع الله لهم الدّرجات العلى، و الّذين باؤابسخط من الله هم الّذين جحدوا حقّ على إلله و حقّ الائمّة منّا اهل البيت فباؤ الذلك بسخطِ من الله [وَ ٱللَّهُ بَصِيرُم بِمَا يَعْمَلُونَ]فيعلم عمل كلِّ و درجته على حسب عمله فيجازيه على حسبها و هذا تهديد و ترغيب [لَــقَدْ مَنَّ ٱللَّهُ]انعم الله [عَلَى ٱلْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِّنْ أَ نُفُسِمهمْ]بشراً مثلهم و من سنخهم [يَتْلُو عَلَيْهمْ ءَ آيَـــتِهِي] او يــقرأ عليهم آيات كتابه بعد ماكانوا جهّالاً لا يعرفون كتاباً و لاشريعةً [وَ يُزَكِّيهمْ] يطهرهم ممّا ينبغي للانسان ان يطهر عنه [وَ يُعَلِّمُهُم الله الكتّلبَ وَ ٱلْحكْمَةَ] قد مضى بيان التّزكية و تعليم الكتاب و الحكمة و وجه تأخير التّعليم عنالتّزكية ههنا و في قوله كما ارسلنا فيكم رسولاً الاية و وجه تقديمه على التّزكية في قوله و ابعث فيهم رسو الله منهم الاية من سورة البقرة [وَإِن كَانُواْ]اى انّهم كانوا [مِن قَبْلُ لَفِي ضَلَـٰل مُّبين]ظاهر واضح اظهارٌ لمنه عليهم بنعمة وجود الرّسول عَلَيْ ليتنبّهوا لها و يهتّموا باتباع الرّسول عَيْنِ شكراً لنعمة وجوده [أو كَمَّآ أ صَلْبَتْكُم] قداختلف الاقوال عند اجتماع همزة الاستفهام و اداة العطف و تقديم الهمزة على العاطف فقيل: انه

على التّقديم و التّأخير و انّما قدّمت الهمزة لقوّة صدار ته، و قيل: انّ الهمزة في التّقدير داخلة على محذوفٍ حذف و اتّصل الهمزة بالعاطف و التّقدير ههنا انكرتم البليّة الّتي وردت عليكم بتقصيركم في أعمالكم و لمّااصابتكم [مُّصِيبَةً] يوم احد بقتل سبعين رجلاً منكم [قَدْ أَصَبْتُم مِّثْلَيْهَا] في بدر بقتل سبعين و اسر سبعين [قُلْتُمْ أَنَّىٰ هَـٰـذَا]من اين او كيف هذا [قُلْ هُوَ مِنْ عِندِ أَنفُسِكُمْ] باختياركم الفدى عن الاسارى يوم بدر و قد اخبركم الرّسول على انّالحكم فيهم القتل و ماكان لنبيِّ ان يكون له اسرى حتّى يثخن في الارض فأصررتم في الفداء دون القتل حتّى اباح الله لكم الفداء بشرط ان يقتل منكم في العام القابل بعدد من تأخذون منه الفداء فقبلتم ذلك و اخذتم الفداء عن الاسارى السّبعين [إنَّ ٱللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ]لمّا توهّم من نسبة المصيبة الى انفسهم انها خارجة من قدرة الله و صار المقام مقام ان يسأل هل كان المصيبة بقدرة الله ام كانت خارجة من قدرته فقال: انّ الله على كلّ شيءٍ قديرٌ فيقدر على اصابتكم واصابة عدوّكم و قد يخذلكم لمصالح راجعة الى استكمال نفوسكم [وَ مَآ أَ صَلْبَكُمْ يَوْمَ ٱلْتَقَى ٱلْحَمْعَانِ] يعنى يوم احد من الهزيمة و القتل و الجرح [فَ]كان [بإذْن ٱللَّهِ]باباحته التَّكوينيَّة و ترخيصه ليمتحنكم [وَلِيَعْلَمَ ٱلْمُؤْمِنِينَ وَإِلـيَعْلَمَ ٱلَّـذِينَ نَافَقُواْ] ليتميّز الفريقان بظهور ايمان هؤلاء و نفاق اولئك فيظهر علمه بهما او ليعلم النّبيّ الّذي هو مظهره فانّ علمه علم الله و لم يقل ليعلم المنافقين للاشعار بانّ نفاق المنافقين حدث عند قتال احد و لم يكن ثابتاً و ليناسب المعطوف في قوله تعالى [وَقِيلَ لَهُمْ]عطف على نافقوا و داخل فــى الصّــلة [تَــعَالَوْ آ قَـٰتِلُواْ]بدل عن تعالوا نحو بدل الاشتمالِ [فِي سَبيل ٱللَّهِ]من دون نظر الى انفسكم و حفظكم انفسكم و عيالكم [أُو ٱدْفَعُواْ] عن انفسكم و عيالكم

و اموالكم من دون نظر الى امر الله و سبيله [قَالُواْ لَـوْ نَـعْلَمُ قِـتَالًا لَّا تَّبَعْنَـٰكُمْ] يعني لو كنّا نعلم انّ ما انتم فيه قتالٌلاتبّعنا كم و ليس بقتال فانّ القتال ماكان فيه احتمال الغلبة و لو في بعض الاحيان و ليس الامر كذلك لانّه ليس فيه الآالمغلوبيّة والهلكة، او لفظة لو ليست للنّفي في الماضي انّما هو للشرط في المستقبل يعنى اذا علمنابالمقابلة لاتبّعنا كم فيها وانّما قالوه استهزاءً بهم او دفعاً لهِم في الحال الحاضر او قصداً لعدم الانكار صريحاً [هُمْ لِلْكُفْر يَوْ مَلْإِ أَقْرَبُ مِنْهُمْ لِلْإِ يمَنْنِ]جواب لسؤالٍ مقدّرٍ او حال والمعنى انّهم كانوا على الاسلام لكنّهم بظهور نفاقهم كأنّهم وقعوا بين الكفر و الايمان و صاروا اقرب الى الكفر [يَــقُولَونَ بِأَفْــوَ هِــهم]يـعنى لابــالكتابة و لابالاشارة و لابالسّيرة و الاحوال، او يقولون بافواههم لابقلوبهم، او يقولون بأفواه انفسهم لابأفواه غيرهم [مَّا لَيْسَ فِي قُلُوبِهمْ] من قولهم لونعلم قتالاً لاتبّعنا كم اي وقت اطّلاعنا على القتال واقفنا كم وليس هذا مطابقاً لاعتقادهم، او من اظهار نبوّة النّبيّ ﷺ و ليس في قلوبهم ذلك الاعتقاد [وَٱللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يَكْتُمُونَ] من الاعتماد على الاسباب و عدم الاعتقاد بالله وبنبوّة النّبيّ عَيْنَ الله الله الصّادق إلى انه قال في مقام تثريب بعض من ضعفاء الاعتقاد و من ضعف يقينه تعلّق بالاسباب و رخّص لنفسه بذلك و اتّبع العادات و اقاويل النّاس بغير حقيقةٍ و السّعى في امور الدّنيا و جمعها و امسا كها، يقرّ باللّسان انّه لامانع و لامعطى الا الله و انّ العبد لايصيب الاّ ما رزق و قسم له، و الجهد لايزيد في الرّزق وينكر ذلك بفعله وقلبه قال الله تعالى: يقولون بافواههم ما ليس في قلوبهم و الله أعلم بما يكتمون اٱلَّذِينَ قَالُواْ لِإِخْوَ ٰنِهِمْ] اي في حقّهم والجملة مستأنفة جواب لسؤال مقدّر محذو فةالمبتدأ، او محذو فة الخبر اي هم الّذين قالوا، او الّذين قالوا هـؤلاء

المنافقون، او مفعول لفعلٍ محذوفٍ على الذَّمّ، او بدل من فاعل يكتمون، او ضمير قلوبهم، او خبر بعد خبرللضّمير في قوله، هم للكفر، او صفة للّذين نافقوا [وَ قَعَدُو أَ]عطف على قالوا او حال بتقدير قد [لَوْ أَطَاعُونَا] في العقود و عدم الخروج من المدينة [مَا قُتِلُواْ]و قد كان ديدن النّساء و الرّجال الّذين هم كالنساء في ضعف الاعتقاد و التوسّل بالاسباب ان يكرّر وابعد وقوع قضيّة اسباب عدم وقوعها و يؤدوّنه بلوكان كذا لماكان كذا و يكون ذلك اشدّ في تحسّرهم [قُلْ]لهم [فَادْرَءُواْ عَنْ أَنفُسِكُمُ ٱلْمَوْتَ إِن كُنتُمْ صَلدِ قِينَ] انّ تدبيركم ابقاكم و انّ اخوانكم لمّا خرجوا من تدبيركم وقولكم [وَلَا تَحْسَبَنَّ]عطف على قل او على فادرأوا، او الخطاب لمحمّد عَيْدٍ، او لكلّ من يتأنّى منه الخطاب، و قرئ بالياء على اسناده الى الرّسول على الله الرسول من يتأنّى منه الحسبان، او الى الظّاهر بعده اى لا يحسبنّ [أَلَّذِينَ قُتلُواْ في سَبِيلِ ٱللَّهِ] انفسهم [أُمْوَ عَام] بحذف المفعول الاوّل و هذا ردّ على المنافقين حيث قالوا: لو كانوا عندنا ماماتوا و لو اطاعونا ما قتلوا [بَلُّ] هم [أُحْيَآءٌ] حيوة اتمّ و اكمل و اشرف و اعلى من هذه الحيوة الدّانية [عِــندَ رَبِّهمْ يُرْزَقُونَ]بالرّزق المناسب لمقامهم عند الرّبّ [فَرحِينَ بمَآ ءَ اتَـلْهُمُ ٱللَّهُ مِن فَضْلِهِي] فضل الله يطلق على نعمه الرتى يفيضها على عباده من جهة كثراتهم مثل احكام الرّسالة و النّعم الّتي يجازي الله العباد بهابسبب قبول احكام الرّسالة و العمل بهاكما انّ الرّحمة تطلق على النّعم الّتي يفيضها على العباد من جهة وحدتهم مثل الولاية و آثارها و المجازاة بـها [وَ يَسْتَبْشِرُ ونَ] يفرحون او يطلبون الفرح او يبشّرون انفسهم او غـيرهم [بالَّذِينَ لَمْ يَلْحَقُوا بِهِم]بحسب الزّمان كالمؤمنين الَّذين لم يقتلوا و لم يمو توا او بحسب الرّتبة كالمؤمنين الّذين لم يلحقوا برتبتهم و درجتهم [مِّنْ

خَلْفِهِمْ أَلَّا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ]قدمضي وجه الاختلاف بين القرينتين في اوّل البقرة [يَسْتَبْشِرُ ونَ بِنِعْمَةِ مِّنَ ٱللّه]النّعمة كالرّحمة الولاية وكلّما صدر منه او انتهى اليها [وَ فَضْل] منه قد مضى انّ الفضل الرّسالة و قبول احكامها و المجازاة بها و لذلك فسّر النّعمة بعليّ إلله و الفضل بمحمّد عَنَيْ والتّنكير فيهما للتّفخيم [وَأَنَّ ٱللَّهَ لَا يُصِيعُ أَجْرَ ٱلْمُؤْ مِنِينَ] قرئ بفتح الهمزة للعطف على نعمة و قرئ بكسر الهمزة للعطف على يستبشرون اولكونها حالاً [ٱلَّذِينَ ٱسْتَجَابُواْ لِلَّهِ وَٱلرَّسُولِ مِن بَعْدِ مَا أَصَابَهُمُ ٱلْقَرْحُ]صفة للمؤمنين او خبر مِبتدءٍ محذوفٍ، او مفعول فِعلِ محذوف للمدح، او مبتدءٌ خبره جملة [لِلَّذِ ينَ أَحْسَنُواْ مِنْهُمْ وَٱتَّقَوْاْ أَجْرٌ عَظِيمٌ] والجملة مستأنفة جواب لسؤالِ مقدّرِ، روى انّ الرّسول ﷺ لمّا دخل المدينة من وقعة احد نزل عليه جبرئيل و قال: يامحمّد عَلَيْ انّ الله يأمرك ان تخرج في اثر القوم و لا يخرج معك الاّ من به جراحة فأمر رسول الله ﷺ منادياً ينادي يامعشر المهاجرين و الانصار من كانت به جراحة فليخرج و من لم يكن به جراحة فليقم فأقبلوا يضمّدون جراحاتهم و يداوونها فخرجوا على ما بهم من الالم و الجراح فلمّا بلغ رسول الله على حمراء الاسد و هـ و عـ لى ثمانية اميال من المدينة و قريش قد نزلت الرّوحاء قال عكرمة بن ابي جهل و الحارث بن هشام وعمرو بن العاص و خالد بن وليد نرجع و نغير على المدينة قدقتلنا سراتهم وكبشهم يعنون حمزة فوافاهم رجل خرج من المدينة فسألوه الخبر فقال: تركت محمّداً عَنْ واصحابه بحمراء الاسديطلبونكم جدّ الطلب فقال ابوسفيان: هذا النَّكد و البغى فقد ظفرنا بالقوم و بغينا و الله ما افلح قوم قطّ بغوا فوافاهم نعيم بن مسعود الاشجعيّ فقال ابوسفيان: اين تريد؟_قال المدينة لامتار لاهلى طعاماً، فقال: هل لك ان تمرّ بحمراء الاسد و تلقي

اصحاب محمّد على و تعلمهم ان حلفاءنا و موالينا قدوافونا من الاحابيش حتى يرجعوا عنّا و لك عندي عشرة قلائص املأها تمراً و زبيباً، قال: نعم؛ فوافي من غد ذلك اليوم حمراء الاسد فقال لاصحاب رسول الله عظي اين تريدون؟ ـ قالوا:قريشاً قال: ارجعوا انّقريشاً قداجتمعت اليهم حلفاؤهم و من كان تخلّف عنهم و ما اظنّ الا اوائل خيلهم يطلعون عليكم السّاعة فقالوا:حسبنا الله و نعم الوكيل ما نبالي، فنزل جبرئيل على رسول الله على فقال: ارجع يا محمد على الله فانَّ الله قد ارعب قريشاً و مرّوا لايلوون على شيءٍ، فرجع رسول الله ﷺ و انزل الله: الّذين استجابوا؛ الاية، و قيل: نزلت الاية في بدر الصّغرى و ذلك انّ اباسفيان حين اراد ان ينصرف من احد قال: يا محمّد عَيْنُ موعدنا موسم بدر الصّغرى من قابل، فلمّاكان العالم المقبل خرج ابوسفيان في اهل مكّة فالقي الله عليه الرّعب فبدا له فلقي نعيم بن مسعود الاشجعيّ فـقال له ابـوسفيان: انّ واعدت محمّداً عِينَ ان نلتقي بموسم بدر وانّ هذه عام جـدب و بـدا لي ان لااخراج اليه و اكره ان يزيدهم ذلك جرأة فالحق بالمدينة فتبطهم و لك عندي عشرة من الابل اضعها على يدسهيل بن عمرو، فأتى نعيم المدينة فوجد النّاس يتجهّزون فثبّط و أرعب أصحاب الرّسول فقال رسول الله عَيَالَيْ: و الّذي نفسي بيده لاخرجن و لو وحدى فانحرف الجبان و تأهّب الشّجاع و قال:حسبنا الله و نعم الوكيل، فخرج رسول الله عليه في أصحابه حتى وافوا بدراً الصّغرى و كانت موضع سوق لهم في الجاهليّة يجتمعون اليها في كلّ عام ثمانية ايّام فاقام ينتظر اباسفيان و قدانصرف ابوسفيان فسمّاهم اهل مكّة جيش السّويق و قالوا: خرجتم تشربون السّويق، و وافق رسول الله على السّوق و كانت لهم تجارتِ فباعوا و اصابوا للدّرهم در همين و انصرفوا الى المدينة سالمين غانمين [أَلَّذِينَ قَالَ لَهُمُ ٱلنَّاسُ]صفة الَّذين استجابوا، او صفة الَّـذين

احسنوامنهم، او مبتدء خبره فزادهم ايماناً و دخول الفاء في الخبر لكون المبتدأ متضمَّناً معنى الشَّرط، او خبره فانقلبو ابنعمة من الله، او خبر مبتدءِ محذو فِ، او مبتدء خبرِ محذوفٍ، او مفعول فعلِ محذوفٍ للمدح و المراد بالنّاس نعيم بن مسعود على ما نقل من حكايته او ركب من عبد القيس على ما قيل انه لقى اباسفيان بعد ما علم بخروج محمّد ﷺ من المدينة عـلى اثـرهم ركب مـن عبدالقيس فقال: اين تريدون؟ _ فقالوا: نريد المدينة فقال: هل انتم مبلّغون محمّداً ﷺ رسالتي و احمل لكم ابلكم هذه زبيباً بعكاظ غداً اذا و افيتمونا؟_ قالوا: نعم، قال: فاذا جئتموه فأخبروه انّا قداجمعنا للكرّة عليه و على اصحابه لنستأصل بقيَّتهم، او المراد بالنَّاس منافقوااصحاب الرَّسول عِين اإنَّ ٱلنَّاسَ] يعنى اباسفيان واصحابه [قَدْ جَمَعُواْ لَكُمْ فَاخْشَوْهُمْ فَزَادَهُمْ إِيمَانًا] لانّ المتوسّل بالله بعد الاتّصال بخلفائه بسبب الايمان اذا دهمته بليّة يزداد اتصاله الايمانيّ و يتقوىّ توسّله و ايمانه [وَقَالُواْ حَسْبُنَا ٱللَّـهُ وَ نَـعْمَ ٱلْوَكِيلُ فَانقَلَبُواْ] منحمراءالاسداو منبدرالصّغرى [بِنِعْمَةٍ مِّنَ ٱللّهِ] اى مع نعمة من الله و هي عافيتهم من القتال وسلامتهم من اثر الجراح الّذي كان بهم و قوّة من القلب و الايمان [وَ فَضْل]الشّرف و الصّيت و ارعـاب قلوب الاعداء او بنعمةِ هي ما أصابوا من التَّجَارات ببدر و فضل هـ و الرّبح الَّذي اصابوه من ضعفي ماكان لهم او بنعمة هو علىَّ إللهِ و فضل هو محمَّد عِيَّهُ [لَمْ يَمْسَسْهُمْ سُوَّءً] لامن عدوّهم و لامن جراحاتهم [وَ أَتَّبَعُواْ ر ضْوَ ٰنَ ٱللَّهِ] حيث امتثلوا امره مع ما بهم من الجراح [وَٱللَّهُ ذُو فَضْل عَظِيم] فيتفضّل عليهم في الاخرة بما لاحدّله و ما لاعين رأت و فيه تحسير للمتخلَّفيِّن و تخطئة لهم و ترغيب في الجهاد [إنَّمَا ذُ لِكُمُ ٱلشَّيْطَانُ] الشّيطان خبر ذلكم او صفته و الخبر [يُخَوّفُ أَوْ لِيَآءَهُو] و المرادبالمشار

اليه نعيم بن مسعود المثبّط او ابوسفيان او المثّبط من ركب عبد القيس و او لياءه مفعول اوّل او مفعول ثانِ [فَلَا تَخَافُوهُمْ] اي الشّيطان و من معه او اولياء الشّيطان [وَ خَافُونِ] فانّ الضّرر من كلّ ضارّ لا يصل الى احد الآباذني [إِن كُنتُم مُّؤْ مِنِينَ] فانّ شأن الايمان و الاعتقاد بتوحيد الله ان لايـرجـو المؤمن و لايخاف الآالله [وَلَا يَحْزُنكَ ٱلَّذِينَ يُسَلِّرعُونَ فِي ٱلْكُفْرِ] في الذَّهاب الى الكفر لخو فك ان يضروَّك او يضرُّو االمؤمنين بتقوية الكافرين او مقاتلة المؤمنين و المراد بهم المنافقون المتخلّفون عن الجهاد [إنَّهُمْ لَن يَضُرُّواْ ٱللَّهَ] في مقام التَّعليل و المعنى لن يضرُّوا اولياء الله و مظاهره في الارض [شَيًّا]من الضرّر على ان يكون شيئاً قائماً مقام المصدر و يجوز ان يكون بدلاً من الله نحو بدل الاشتمال بتقدير لن يضروًا الله شيئاً منه، و يجوز ان يكون منصوباً بنزع الخافض اى بشيءٍ مِن الله [يُــر يدُ ٱللّــهُ] جواب لسؤالٍ مقدّرِ او حال [ألَّا يَجْعَلَ لَهُمْ حَظًّا فِي ٱلْأَخِرَةِ] و فيه تسلية للرّسول ع إن و دلالة على ان تسرّعهم الى الكفر انّما هو بارادة الله و ان لم يكن برضاه [وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ] في الدّنيا و الاخرة فانّالتعبير بالجملة الاسميّة الدّالّة على الاستمرار الثّبوتيّ يدلّ على كونه ثابتاً لهم من حين التَّكلُّم إِنَّ ٱلَّذِينَ ٱشْتَرَوُّ اٱلْكُفْرَ بِالْإِيمَـٰنِ إِنَّ ٱللَّهِ للاوّل او تعليل له و تعميم للحكم لجميع الكفّار بعد تخصيصه بالقاعدين المنافقين [لَـن يَضُرُّواْ ٱللَّهَ شَيْئًا وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ وَلَا يَحْسَبَنَّ ٱلَّذِينَ كَفَرُوٓاْ] قرئ تحسبن بالخطاب وبالغيبة [أنَّهَا نُمْلِي] انّ الّذي نملي او ان الاصلاء [لَهُمْ خَيْرٌ لِّإَّ نَفُسِهِمْ] لهم متعلَّق بنملي و انَّما نملي مفعول ثان ليسحبنّ او بدل من المفعول الاوّل مغنِ عن المفعول الثّاني و على كون الّذين كفروا فاعلاًّ فهو قائم مقام المفعولين و الاملاء الامهال او اطاعة العمر [إِنَّمَا نُمْلِي لَهُمْ

لِيَزْدَادُوٓاْ إِثْمًا] جواب لسؤال مقدّرِ و ماكافّة او مصدريّة او مـوصولة [وَ لَهُمْ عَذَابٌ مُّهينٌ] في الدّنيا و الاخرة من حيت التّكلّم و لمّا كان المقام مقام السّخط و الغضب ناسبه البسط و التّغليظ و التّكرير و لذلك كـرّر نـ في الضّرر و ثبوت العذاب باوصافٍ مختلفة و اتى فى الاوّل بـوصف العظيم للعذاب للاشعار بانّ عذاب المنافق اشدّ و اعظم من عذاب سائر الكفّار و [مَّا كَانَ ٱللَّهُ لِيَذَرَ ٱلْمُؤْمِنِينَ عَلَىٰ مَآ أَنتُمْ عَلَيْهِ] اي على الحال الَّتي انتم عليها من اختلاط المخلص بالمنافق و المحقّق بالمنتحل بل كان شيمته القديمة الابتلاء و الامتحان بالتّكاليف المخالفة للهواء [حَـتَّيٰ يَـمِيزَ ٱلْخَبِيثَ مِنَ ٱلطَّيّبِ وَمَاكَانَ ٱللَّهُ إِكَانّه قيل: ان اطلعنا الله على ما في قلوب من الاخلاص و النِّفاق اجتنبنا عن المنافق فقال: و ماكان الله [لِيُطْلِعَكُمْ عَلَى ٱلْغَيْبِ وَلَـٰكِنَّ ٱللَّهَ يَجْتَبِي مِن رُّسُلِهِي مَن يَشَآءُ] من بيانيّة و الظّرف حال من من يشاء يعنى انّ الله يختار من يشاء حالكونه عبارة من رسله للاطّلاع على المغيبات عـنكم بـارائـتها لهـم او اخبارهم بها بتوسّط الملائكة او بلاواسطة فلا تقولوا برأيكم فيما هو غيب عنكم من قولكم لوكان كذا لكان كذا، و من نسبة الخير و الشّر الى العباد [فَــًا مِنُو أَ] اذعنوا او اسلموا حقيقةً كما اسلمتم ظاهراً، او آمنوا بالايمان الخاصّ و البيعة الخاصّة و قبول الدّعوة الباطنة [باللّه وَرُ سُلمي] اي خلفائه من الرّسل و اوصيائهم [وَ إِن تُؤْمِنُو أَ] تذعنوا او تسلموا بالبيعة اللعامّة او تؤمنوابالبيعة الخاصّة [وَ تَتَّقُواْ] سخط الله باتبّاع خلفائه فيما أمروا به و نهوا عنه؛ او تتّقوا الانحراف عن الطّريق بالبيعة الخاصّة، او تتّقوا الخروج عن الطّريق بعد البيعة الخاصة و الدّخول فيه [فَلَكُمْ أَجْرٌ عَظِيمٌ] لمّاكان عظم الاجر خاصاً بمن قبل ولاية على إلله بالبيعة الخاصّة و قبول

الدّعوة الباطنة فالشّرط لابدّ و إن يفسّر بما يشمل الإيمان الخاصّ [وَلَا يَحْسَبَنَّ ٱلَّذينَ يَبْخَلُونَ] قرئ بالغيبة فالفاعل ضمير راجع الى الرّسول او الى من يتأنّي منه الحسبان و المفعول الاوّل الّذين يبخلون بتقدير مضافٍ ليطابق المفعول الثّاني او الفاعل الّـذين يبخلون و المفعول الاوّل محذوف و قرئ بالخطاب خطاباً للرّسول ﷺ او لكلّ من يتأنّي منه الخطاب و الّذين يبخلون مفعوله الاوّل بتقدير مضاف اي لاتحسبن بخل الّذين يبخلون [بمَآءَ اتَـلْهُمُ ٱللَّهُ مِن فَصْلِهِي هُوَ خَيْرًا لَّهُم بَلْ هُوَ شَرُّ لَّهُمْ] لانّ البخل يستجلب العقاب عليهم وليس الامساك يبقى المال و االانفاق يفينه [سَيُطَوَّ قُونَ مَا بَخِلُواْ بِهِي يَوْمَ ٱلْقِيَـٰمَةِ] عن الصّادقين إلى: ما من احدِ يمنع زكوة ماله شيئاً الآجعل الله ذلك يوم القيامة ثعباناً من نار مطوّقاً في عنقه ينهش من لحمه حتى يفرغ من الحساب و هو قول الله تعالى: سيطو قون ما بخلوا: وعن الصادق عن رسول الله عليه ما من ذى زكوة مال نخل او زرع او كرم يمنع زكوة ماله الاّ قلّده الله تعالى تربة ارضه يطوق بها من سبع ارضين الى يوم القيامة، اعلم انّ البخل لايكون الآلتعلّق القلب بما يبخل البخيل به وكلّما تعلّق القلب به يكون بملكوته حاضراً في القلب و ئابتاً فيه وكلّماكان ثابتاً في القلب يتمثّل عند القلب يوم تبلى السّرائر، و بتفاوت التعلّق يكون حضوره متفاوتاً بنحو الطّوق او بنحو اللّباس مشتملاً على جميع البدن، او بنحو البيت و غير ذلك من انواع الحضور سواء كان ذلك الَّذي يبخل به من الاموال او القوى و الابدان، او العلوم النَّفسانيَّة الَّتي بخلوا بها و لم يظهروها لاهلها مثل اليهود و النّصاري بخلوا بما علموا من اوصاف محمّد عِين و على إلى التي كانت في كتبهم و اخبار اسلافهم، و مثل المنافقين من الامّة بخلوا بما علموا من حقّيّة محمّد عَيَّا اللهُ و من بعده بما علموا من حقّيّة

على إلا فان من كتم علماً ألجمه الله تعالى يوم القيامة بلجام من النّار [وَ لِلَّهِ مِيرَ ٰثُ ٱلسَّمَـٰـٰوَ ٰتِ وَٱلْأَرْض]يعنى له ما فى السّماوات و الارض و ادّاه بلفظ الميراث للاشعار بانّ ما فيها يبقى من بعض و يرثه بعض آخـر، و هكذاكان حاله و ماكان حاله هكذا فلاينبغي للعاقل ان يبخل به و لايعطيه بيده و قال الله للاشارة الى انّ الكلّ ملكه فلا ينبغي للعاقل ان يبخل بملك الغير و لا يعطيه بأمره او المعنى لله ميراث هي السّماوات و ما فيها و الارض و ما فيها من العالم الكبير والصّغير يعني يفني الكلّ ويبقى الله الواحد القهّار وارثاً لها و لما فيها؛ فما بالمتروكِ به المرء يبخل؟ [وَ ٱللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ] من البخل و الاعطاء [خُبيرٌ] وعد و وعيد و قرئ بالخطاب بطريق الالتفات من الغيبة الى الخطاب [لَّقَدْ سَمِعَ ٱللَّهُ] لمَّا ذمَّ البخل و المنع توهَّم انَّ الله يـحتاج فـي اصلاح حال الفقراء الى الاغنياء وكأنّه قيل: هل له حاجة الى انفاق المنفق؟_ فقال تعالى ردًّا لهذا الوهم و سدًّا لهذا الخيال: لقد سمع الله [قَوْلَ ٱلَّذِينَ قَالُوٓ أَ إِنَّ ٱللَّهَ فَقِيرٌ وَنَحْنُ أَغْنِيَآءُ]قالت اليهود ذلك لمّا سمعوا: من ذاالَّذي يقرض الله قرضاً حسناً و قيل كتب النّبيّ ﷺ مع أبي بكر الى يهو دبني قينقاع ' يدعوهم الى الاسلام و ما عليه المسلمون من اقام الصّلوة و ايتاء الزّ كوة وان يقرضوا الله قرضاً حسناً، فدخل ابوبكر بيت مدارستهم فوجد ناساً كثيراً منهم اجتمعوا الى رجل منهم، فـدعاهم الى الاســلام و الصّــلوة و الزّ كوة و ان يقرضوا الله قرضاً حسناً فقال ذلك الرّجل: فانّ الله فقير و الآلما استقرضنا اموالنا فلطمه ابوبكرِ و نزلت الاية [سَنَكْتُبُ مَا قَالُواْ وَقَتْلَهُمُ ٱلْأُم نبيّاَءَ بِغَيْر حَقّ]قرئ سنكتببالتّكلّم وبالغيبة على صيغة المجهول و قتلهم بالنّصب و بالرّفع [وَ نَقُولُ] قرئ بالتّكلّم و بالغيبة [ذُوقُوا عَـذَابَ

١ـ قيقناع بفتح القاف و تثليث النون شعب اليهود من يهود المدينة.

أَلْحَر يق]و فيه تأكيد في التّهديد من حيث اقتران ما قالوه بقتل الانبياء إليُّ و كتابته و ظبطه بنفسه ثمّة كر الجزاء بالعذاب الحريق و الاخبار باستهزائه بهم حين العذاب، و الذُّوق ادراك المطعوم ثمّ اتّسع فيه فاستعمل في كـلّ ادراك ملذَّ اومولهم، و انَّما اختار الذَّوق الَّذي يكون في المطعوم ههنا لانَّ العذاب مرتّب على قولهم و هذا قول ناشِ عن البخل و التّها لك على المال و غالب حاجة الانسان الى المال تكون لتحصيل المطاعم و لذلك كثر ذكر الاكل مع المال [ذَ لِكَ] العذاب [بِمَا قَدَّ مَتْ أَيْدِ يكُمْ] خصّص الايدي بالذّكر لانّ معظم الاعمال البدنيّة تصدر منها [وَأَنَّ ٱللَّهَ لَيْسَ بِظَلَّام لِّلْعَبِيدِ]الظّلام كالتمار والخيّاط للنسبة وليس للمبالغة وهو معطوف على مأ قدّمت ايديكم و سببيّة نفى الظّلم عنه تعالى للعذاب بواسطة انّ نفى الظّلم مستلزم للعدل و الفضل و العدل يقتضي عقوبة المسيء كما يقتضي اثابة المحسن، او المقصود التُّنبيه على انَّ المسيء اذا صارمتمكُّناً في الاساءة صار فعليِّته الاخيرة هي قوّته المسيئة المناسبة للجحيم و الامها و تلك القوّة كما تكون مناسبة للجحيم تكون منافية للنّعيم، و الانسانيّة في هذا الانسان تكون مغلوبة خفيّة غير ظاهرة باقتضائها فلو لم يدخل هذا الانسان في الجحيم لكان ظلماً على قوّته المقتضية لها و ان كانت الجحيم عذاباً لانسانيته لكن انسانيته مختفية غير مقتضية لشيءِ [ٱلَّذِينَ قَالُوٓاْ] صفة للّذين قالوا انّ الله فقير او بدل منه و يجوز ان يكون مقطوعاً مستأنفاً للذّم خبر مبتدء محذوف، او مفعول فعل محذوف، او مبتدء خبر محذوف [إِنَّ ٱللَّهَ عَهِدَ إِلَيْنَآ] اى فى التَّوراة لانّ القائلين القول الاوّل كانوا من اليهود كما سلف او على لسان نبيّه على و خلفاء نبيّه [ألَّا نُؤْمِنَ لِرَسُولِ حَتَّىٰ يَأْتِيَنَا بِقُرْبَانِ تَأْكُلُهُ ٱلنَّارُ]يعنى عهد الينا ان لانؤمن الآبرسول يأتى بهذه المعجزة التّى كانت الانبياء بنى اسرائيل و

هى ان يقرب إلى بقربان فيقوم النّبي على فيدعو فيأتى نار من السّماء فتحيل القربان الى طبعها بالاحراق [قُلْ]لهم [قَدْ جَآءَكُمْ]اى اسلافكم الّذين كنتم اسناخاً لهم [رُسُلٌ مِّن قَبْلِى بِالْبَيِّنَاتِ] والمعجزات الكثيرة غير ماقلتم [وَبِالَّذِي قُلْتُمْ فَلِمَ قَتَلْتُمُوهُمْ إِن كُنتُمْ صَلْدِقِينَ]فى هذه الدّعوى [وَبِالَّذِي قُلْتُمْ فَلِمَ قَتَلْتُمُوهُمْ إِن كُنتُمْ صَلْدِقِينَ]فى هذه الدّعوى إفَإِن كُذَّبُوكَ] فلا تحزن فان المكذّبية كانت سيرة الانبياء [فَقَدْ كُذِّب رُسُلٌ مِّن قَبْلِكَ جَآءُو] صفة او حال بتقدير قد او مستأنف [بِالْبَيّنَاتِ] المعجزات الواضحات او الموضحات الّتي هي من آثار الرّسالة و مصدّقاتها المعجزات الواضحات او المواعظ الّتي هي آثار الولاية الدّالة على صدقهم او الاحكام القالبيّة الدّالة على حقيّتهم و وو آلرُنُبُرِ] الحكم و المواعظ الّتي هي آثار الولاية الدّالات على حقيّتهم و صدقهم [وَ ٱلْكِتَابِ ٱلْمُنيرِ] احكام الرّسالة الّتي تضيء قلوب العاملين بها و تنير صدق الرّسل في رسالتهم او التي تتضح في أنفسها فان المنير من انار و و تنير صدق الرّسل في رسالتهم او التي تتضح في أنفسها فان المنير من انار و متعدّو الكتاب التدويني صورة تلك الاحكام.

اعلم ان البيتة من بان بمعنى ظهر و اظهر لازم و متعد تطلق على المعجزة لوضوح كونها من الله و ايضاحها ما تدل عليه من صدق من أتى بها، و على احكام الرسالة لانها احكام القالب الظّاهرة على كل ذى حس و المظهرة لصدق من أتى بها و المظهرة طريق من عمل بها، و على الحجج و البراهين الدّالة على صدق الدّعوى، و على الشّاهد المظهر بنطقه صدق الدّعوى، و على الحروف الملفوظة من اسماء الحروف، او غلى غير الحرف الاوّل من على الحروف الملفوظة من اسماء الحروف، او غلى غير الحرف الاوّل من حروف اسماء الحروف مقابل الزّبر المطلقة على الحروف المكتوبة منها، و الزّبر جمع الزّبور بالفتح بمعنى الكتاب لكنّ المراد بها ههنا الاحكام القلبيّة و أثار الولاية من المواعظ و النّصائح و الاتار الّتي تظهر للسّالكين في طريق الولاية فانّها كلّهاالتّعبير عنها ليس الاّبالكناية و الاشارة كما ان الكتابة في

الحقيقة تعبيرٌ عمّا في القلب بنحو اشارة و المرادبالكتاب ههنا احكام الرّسالة القالبيّة [كُلُّ نَفْس ذَ ٱلْـِقَةُ ٱلْمَوْتِ]جواب لسؤالِ مقدّرِ و تسلية للرّسول عَيْهُ وللمؤمنين و تهديد للمكذّبين كأنّه قيل: فمالنا لانرى الفرق بين المصدّقين والمكذّبين؟_فقال تعالى: كلّ نفسِ ذائقة الموت [وَ إِنَّمَا تُوَ فُّوْ نَ أَجُورَكُمْ] توفية الشّيء اعطاءه بتمام اجزائه يعني تعطون اجوركم بتمامها من دون نقيصة شيءِ منها [يَوْمَ أَلْقِيَهُمَ إِلَيْ مَا اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ ال قيامكم من قبوركم واشار بمفهوم القيد الى انّه يعطى شيء من الاجور قبل القيامة بعد الموت و في الحيوة الدّنيا لانّ انموذج الاجر في الاعمال الّتي لها اجرٌ ان وقعت على ما قرّرها الشّارع يكون مع العمل و يصل شيءٍ من الاجر الى العامل بعد العمل في الدّنيا و في القبر لكن تمام الاجر بحيث لايشذّ منه شيء يعطى يوم القيامة [فَهَمن زُحْزحَ] اي بوعد [عَن ٱلنَّـــار] تــفصيل لاقسام الاجر و اربابها [وَأَدْخِلَ ٱلْجَنَّةَ فَقَدْ فَازَ] بِالنِّجاة و نعيم الاخرة [وَمَا ٱلْحَيَوٰةُ ٱلدُّنْيَآ إِلَّا مَتَـٰعُ ٱلْغُرُورِ] جمع الغارّ او مصدر و هـذا واقع موقع من ادخل النّار و زحزح عن الجنّة فقد هلك و اكتفى بهذا للاشعار بانَّ الغرور بالحيوة الدُّنيا مادَّة دخول النَّار فكأنَّه قال: و من اغترَّ بالحيوة الدُّنيا ادخل النّار، و من ادخل النّار فقد هلك، في الحديث القدسيّ: فبعزّ تي حلفت و بجلالي اقسمت انه لا يتولّى علياً إلى عبد من عبادي الا زحزحته عن النّار و أدخلته الجنّة، ولا يبغضه احد من عبادي الاّابغضته [لَـتُبْلُون السّانفة منقطعة عمّا قبلها، او جواب لسؤالِ مقدّرِ كأنّه قيل: مالنا يردعلينا البلايا في أموالنا و أنفسنا؟ _ فقال: أقسم بالله على سبيل التَّا كيد بالقسم و لامه و نون الثَّا كيدلتبلونَّ ولتمتحنَّن حتَّى يخرج ما ينافي الايمان من وجودكم و يخلص ايمانكم ممّا خالطه من الاغراض الفاسدة الشّيطانيّة و الاهوية الكاسدة

النَّفُسانيَّة فأشار بلفظ لتبلوّن الى انَّ الابتلاء [فِي ٓ أَمْوَ لِكُمْ وَأَ نَـفُسكُمْ] لان يخلصكم ممّا لاينبغي ان يكون خليط ايمانكم، و الابتلاء في الاموال بتكليف اخراج الحقوق منها او تكليف قضاء الحوائج و حفظ النّفوس و الحقوق و صلة الارحام بها، او باتلافها بافاتِ ارضيّة و سماويّة، و الابتلاء في النَّفُوس بتكليف الجهاد و الحجّ و سائر العبادات، او بالافات البدنبّة و النَّفسيّة [وَ لَتَسْمَعُنَّ] ذكر للخاص بعد العامّ للاهتمام به فانّ سماع الاذي ابتلاء في الانفس [مِنَ ٱلَّذِينَ أُوتُواْ ٱلْكِتَـٰبَ مِن قَبْلِكُمْ] اليهود والنَّصاري [وَمِنَ ٱلَّذِينَ أَشْرَكُواْ أَدَّى كَثِيرًا] اى قولاً فيه اذى كثير لكم كهجاء الرَّسول ﷺ و الطِّعن في دينكم و لمزالمؤمنين و التَّخويف بالقتل و الاسـر و النّهب و الشّماتة بكم و غير ذلك، و هذا اخبار على سبيل التَّا كيد حتّى يوطّنوا انفسهم عليه فلا يضطربوا في دينهم و لافي انفسهم حين ورودها عليهم [وَ إن تَصْبِرُ وا اولاتضطربوا في الدّين والاتخرجوابالجزع عن الثّبات في الدّين و لاتتبادروا الى المكافاة بالالسن او الايدى [وَ تَتَّقُو أَ] عن المكافاة بالاساءة اليهم و عمّا يخالف رضى الله تتمكّنوا في دينكم و تتفضّلوا بصفة العزيمة و الثّبات [فَإِنَّ ذَٰ لِكَ] الصّبر و التّقوى [مِنْ عَزْم ٱلْأَمُورِ] ممّا يعزم عليه من الامور اى ممّا ينبغى ان يعزم و يوطّن النِّفوس عليه [و] اذكروا يا امّـة محمّد ﷺ [إِذْ أَخَذَ ٱللَّهُ مِيثَـٰقَ ٱلَّذِينَ أُوتُواْ ٱلْكِتَـٰبَ]حتّى تكونوا على ذكر منه فلا تصيروا مثلهم بان تتركوا الميثاق الّذي يأخذه محمّد عليه عليكم بولاية على إلى و بان تبيّنواولايته لمن غاب عنكم بقوله عَلَيْهُ: الافليبلغ الشَّاهد الغائب منكم فربّ حامل فقهِ ليس بفقيه، و ربّ حامل فقه الى من هو افقه منه؛ فهو تعريض بالامّة و عطف باعتبار المعنى كأنّه قال: ولتسمعنّ من الَّذين او تواالكتاب اذيَّ كثيراً فكونواذا كرين له و اذ كروا اذ أخذ الله ميثاق

الَّذين او تواالكتاب على ايدى انبيائهم و خلفاء انبيائهم [لَتُبَيِّنُنَّهُ و]الَّلام لام جواب القسم لأنّ اخذ الميثاق قائم مقام القسم، و الهاء ارجع الى الكتاب او الى الميثاق، و في اخبارنا انه راجع الى محمّد على و انّ التّقدير اذ اخذالله ميثاق اهل الكتاب في محمّد عَيْ لتبينن عَيْ إذا خرج [للنَّاس وَلَا تَكْتُمُونَهُو]و قرئ الكلمتانِ بالغيبة و قراءة الخطاب على حكاية حال التّخاطب [فَنَبَذُوهُ] اي الكتاب او الميثاق او تبيين محمّد عَيَّ إو رَآءَ ظَهُو رهِمْ] فلم يراعوه و هذه الكلمة صارت مثلاً في العرب، و العجم لترك الاعتداء بالمنبوذ [وَ ٱشْتَرَوْ أُ بِهِى ثَمَنًا قَـلِيلاً] من اعراض الدّنيا و اغراضها و هذا من قبيل الاضراب من الادنى الى الابلغ في الذِّمّ فكأنَّه قال: بل لم يكتفوا بالنبذ و جعلوه آلة التّوسّل الى حطام الدّنيا [فَـبئُسَ مَـا يَشْتَرُ ونَ] في نفسه فانّ حطام الدّنيا لو لم يكن وسيلة الى الاخرة كـان مذموماً و من حيث الاشتراء و الاستبدال حيث استبدلوا بالنَّفيس المقصود الخسيس الغير المقصود [لا تَحْسَبَنَّ] جواب لسؤالِ ناشِ من سابقه كأنَّه قيل: ما حال هؤلاء؟_فقال:لاتحسبنّهم بمفازةٍ من العذاب و انّما وضع الظّاهر موضع المضمر للاشارة الى ذمّ آخر لهم [أَلَّذِ ينَ يَفْرَحُونَ بِمَآ أَتُواْ]اى عملواكانوا يعجبون بأعمالهم الفاسدة مثل اهل هذا الزّمان ويباهون بافعالهم الكاسدة وكان الضّعفاء يحسبون انّهم على شيءٍ ويحمدونهم على ما قالوه من افعالهم فردع الله الضّعفاء عن ذلك الحسبان و اثبت لهم العذاببأعمالهم و اعجابهم و ذلك لانّ الاعمال ان كانت من قبيل العبادات فان نقصت من انانيّة العامل شيئاً صارت عبادة، و ان لم تنقص منها او زادتها كانت و بالاً و عصياناً، و ان كانت من قبيل المباحات؛ فان لم تزد في الانانيّة بـقيت عـلى اباحتها، و ان زادتها لم تبق على اباحتها بل صارت و بالاً، و ان كانت من قبيل

المرجوحات مكروهة كانت او محرّمة؛ كانت بـذاتـها و بـالاً و عـصياناً، و الاعجاب بالعمل ليس الآمن زيادة الانانيّة و رؤية النّفس و عملها، فالمعجب بالعمل يجب عليه الاستغفار من ذلك العمل لاالافتخار و الفرح به حيث انّـه عمل عملاً جرّه الى النّار و ان كان بصورة العبادة [وَّ يُحبُّونَ أَن يُحْمَدُو أَ بِمَا لَمْ يَفْعَلُواْ] من الطَّاعات و الافعال المرضيَّة [فَلَا تَحْسَبَنَّهُم] تأكيد لزيادة الرّدع عن هذا الحسبان و قرئ لا تحسبن بخطاب المفرد في كليهما على ان يكون الخطاب لمحمّد ﷺ او لكلّ من يتأتّي منه الخطاب و قرئ بخطاب الجمع في كليهما على ان يكون الخطاب له وللمؤمنين و حينئذِ يكون المفعول الاوِّل الَّذين يفرحون والمفعول الثَّاني قـوله تـعالى [بــمَفَازَةٍ مِّــنَ ٱلْعَذَابِ] و قوله فلا تحسبنهم تأكيد للاوّل و قرئ بالغيبة في كليهما مع الافراد في الاوّل و الجمع في الثّاني على ان يكون الّذين يفرحون فاعلاً للاوّل و ضمير الجمع فاعلاً للثَّاني [وَلَهُمْ عَذَابٌ] جملة حاليَّة بـلحاظ النَّـ في لاالمنفيّ والمعنى لاتحسبنّهم في منجاةٍ او ناجين من العذاب حالكونهم لهم عذاب [ألِيم العجابهم بأعمالهم الفاسدة المردودة و ان كانت بصورة العبادات.

[وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَاوَ ٰتِ الى سماوات الارواح [واللَّوْضِ] الى ارض الاشباح النورانية والظلمانية فان كلماكان فيه جهة الفاعلية اظهر و جهة القبول اخفى كان باسم السماء اشتروا ثمناً قليلاً او عطف عليه، و جملة لا تحسبن الذين يفرحون (الى آخرها) معترضة والمعنى انهم انحرفوا عن الله و اشتروا بميثاقة ثمناً قليلاً من اعراض الدّنيا و الحال ان الله ملك السماوات و الارض فمن انحرف عنه لطلب ما في ملكه كان مخطئاً في طلبه لانّه من كان يريد حرث الدّنيا فعندالله حرث الدّنيا و الاخرة [والله على على الله على عليه الله من كان يريد حرث الدّنيا فعندالله حرث الدّنيا و الاخرة [والله على الله على الله على المتبعد عليه الله عنه لطلب ما في ملكه كان مخطئاً في طلبه لانّه من كان يريد حرث الدّنيا فعندالله حرث الدّنيا و الاخرة [والله على الله على الله على النه عليه الله عنه لله عنه لله عنه لله عنه الله عنه اله عنه الله عنه اله عنه الله عنه

كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ إفيقدر على اعطاء مايشترون بالميثاق من دون الاشتراء و يقدر على اتلاف مايشترون بميثاقة [إِنَّ فِي خَلْقِ ٱلسَّمَاوَ ٰتِ وَوَ ٱلْأَرْضِ السَيناف جواب لسؤالٍ مقدرٍ للتعليل على مالكيته و عموم قدر ته لان فيهما و في تنضيدهما و تعانقهما و تعاشقهما و اختلاف حركات السماوات و اوضاع كوا كبها و اختلاف اوضاعها و ظهور الاثار المختلفة منها في الارض.

[وَ اَخْتِلَافِ اَلَّيْلِ وَ النَّهَارِ] بتعاقبهما و تخالفهما بالزّيادة و النقيصة و بالاثار المترتّبة عليهما من اختلاف فصول الارض و توليد المركّبات التامّة و النّاقصة [لَأَ يَلْتٍ] دالّة على علمه تعالى وحكمته و عموم قدرته و مالكيّته و كمال عنايته بخلقه.

[لِّأُوْلِى ٱلْأُلْبَابِ] وهم الذين با يعوا البيعة الخاصة الولوية وقبلوا الدّعوة الباطنة و اقرّوا بولاية على الله فان غيرهم و ان بلغ ما بلغ فى العلم و الرّهد و التّقوى و العبادة بحيث لو عبدالله سبعين خريفاً قائماً ليله صائماً نهاره لم تكن منه مقبولة و لأكبه الله على منخريه فى النّار لانّه لم يكن له لبّ و لالعمله مقدر، و اولو الالباب هم الّذين يستدلّون بدقائق الصّنع على دقائق الحكمة الدّالة على عموم القدرة و عموم المالكيّة لله.

[اللّذِينَ يَذْكُرُونَ اللّه] في جميع احوالهم فان صاحب اللّب الّذي قبل الولاية و صار ذالب بتلقيح الولاية لا يخلو في احواله من ذكر الله و ان أنساه الشّيطان ذكر ربّه حيناً ما تذكّر فاستغفر على ايّ حال كان [قِيئلمًا وَقُعُودًا] يجوز في كلّ منها ان يكون مصدراً و ان يكون جمعاً [وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ] قد مرّبيان للذّكر و اقسامه و شطر في الاخبار في اوّل البقرة عند قوله تعالى: فاذكروني اذكركم، و في هذه الاية دلالة على حسن ذكر الله قوله تعالى: فاذكروني اذكركم،

على كلّ حال و لابأس بذكر الله في كلّ حال.

و فى خبر: لابأس بذكر الله و انت تبول، و فى خبر عن النّبى ﷺ: من احبّ ان يرتع فى رياض الجنّة فليكثر ذكر الله، و فى خبر: ذاكر الله فى الغافلين كالمقاتل فى الغازين.

و فى خبرٍ عن النّبى عَيْلَ الله يَعْ الله تعالى: انا مع عبدى ماذ كرنى و تحرّكت به شفتاه.

و فى خبر: ما عمل ابن آدم من عمل انجى له من عذاب الله تعالى من ذكر الله، قالوا، يا رسول الله على و لاالجهاد فى سبيل الله و لاان تضرب بسيفك حتى تقطع، ثم تضرب به حتى تقطع ثلاثاً.

و فى حديثٍ قدسى: يا موسى الله الآالله فى كفة مالت بهن، و عامريهن عندى و الارضين السّبع فى كفة و لا اله الآالله فى كفة مالت بهن، و فى قدسى آخر: اذا كان الغالب على عبدى الاشتغال بى جعلت همه و لذّته فى ذكرى، و اذا جعلت همه و لذّته فى ذكرى عشقنى و عشقته، و اذا عشقته رفعت الحجاب بينى و بينه، لا يسهوا اذا سهى النّاس، او لئك كلامهم كلام الانبياء، او لئك الابدال حقّاً، او لئك الّذين اذا اردت باهل الارض عقوبةً او عذاباً ذكرتهم فيهم فصر فتهم بهم عنهم، و فى قدسى آخر: ايّما عبد اطّعلت على قلبه فرأيت الغالب عليه التمسك بذكرى توليّت سياسته و كنت جليسه و محادثه.

و نسب الى اميرالمؤمنين على انه قال: ان الله يتجلّى على عباده الذا كرين عند الذكر و عند تلاوة القرآن من غير ان يروه و يريهم نفسه من غير ان يتجلّى لهم لانه اعزژ من ان يرى و اظهر من ان يخفى فتفرّدوا بالله سبحانه واستأنسوا بذكره.

و نسب اليه إليال في هذه الاية انه قال: الصّحيح يصلّى قائماً والمربض

يصلّى جالساً، و على جنوبهم الّذي يكون أضعف من المريض الّذي يـصلّى حالساً.

بيان الفكر و مراتبه

[وَ يَتَفَكَّرُ ونَ] الفكر و التَّفكّر و النَّظر هــو الانــتقال مــن المــعلوم الحاضر الى المجهول كما انّ الفقه هو العلم الدّينيّ الّذي ينتقل منه الى علم آخر و العلم عندهم ليس الاّ بهذا المعنى كما إنّ الفكر عندهم هو السّير من المبادي المعلومة الى المقاصد المطلوبة للانسان اي المقاصد النَّافعة في الاخرة، و الفكر بهذاالمعنى من اجلِّ العبادات و اعظم القربات و في مدحه بهذاالمعنى و رد اخبار كثيرة؛ منها: تفكّر ساعة خير من عبادة ستّين سنة، و لهذا الفكـر مراتب و درجات بحسب اختلاف احوال الاشخاص فمنها التّـ فكّر في حال الخرية المنظورة و الانتقال منها الى فناء بانيها وساكنيها، و منه الى فناء نفس المتفكّر الّتي هي مماثلة البانين و السّاكنين، و منه الى اعداد النّفس للبقاء بعد الفناء، و منه الى لزوم التّوسّل بمن يستعلم منه كيفيّة ذلك الاعداد، و منها التَّفكِّر في خلق بدنه الَّذي هو مركب روحه وكيفيَّة ارتباط اجزائه و اتَّصال اركانه بحيث ينتفع منه الانسان بابلغ وجه، و منها التَّفكِّر في نفسه و تعلَّقها ببدنه بحيث تؤثّر في بدنه و تتأثّر منه مع الانتقال منه الى المصالح و الحكم المودعة في انتضاد نفسه و بدنه و قواهما و اجزائهما و رجوعها الي غاية هي استكمال نفسه و بدنه و هما السّماء و الارض في عالمه الصّغير، و منها ان ىتفكّروا.

[فِى خَلْقِ ٱلسَّمَـٰوَ ٰتِ وَٱلْأَرْضِ] فى العالم الكبير وكيفيّة ارتباطهما وتأثير السّماوات فى الارض وتأثّر الارض منها، و فى وضعهما و وضع كواكب السّماء و اختلافها فى الصّغر و الكبر و الضوء، و فـى الحركة

بالبطوء والسرعة والمناطق والشّرقيّة والغربيّة والاستقامة والرّجـوع و الوقوف، و في وضع الارض بالنسبة الى مناطق الكواكب بحيث يلزمه طلوعها وغروبها و تعاقب اللّيالي و الايّام و تخالفهما بالكيفيّة و الزّيادة و النَّقصية و تعاقب الفصول الاربعة و في انتفاع الانسان بتلك الاوضاع، و في انَّ كلاً من هذه الحكم و دقائق الصّنع في السّماوات و الارض راجع الي الانسان و نافع له، و في انّ الانسان الّذي هو غاية الكلّ لابقاء له ببدنه و حيوته الحيوانيّة و أنّ الغاية ليست انتفاع الانسان من حيث حيوته الحيوانيّة الفانية فلابد ان يكون المقصود غير هذه الحيوة و ان يكون بعد هذه الحيوة حيوة اشرف و اتمّ وأكمل من هذه الحيوة او عذاب اتمّ و ابقي و اشدّ من هذا العذاب فيتضرّع عليه تعالى ويلتجيء اليه ويسأله ان يحفظه من عذاب ما بعد هذه الحيوة و ان يوصله الى حيوة اتمّ و يقول [رَبَّنَا مَا خَـلَقْتَ هَـٰـذَا] المخلوق من السّماوات و الارض و ما فيهما [بَـٰطِلاً]غير منته الى غاية و غير مندرج فيه حكم و مصالح كما يقوله الدّهريّ والطّبيعيّ، و منهاالتّفكّر في اعماله و اقواله و انها من اي مصدر صدرت و الى اي غاية ترجع فيحترز ممّا يصدر من مصدرِ غير آلهيِّ او يرجع الى غايةٍ غير انسانيّةٍ، و منها التّفكّر في خطراته و خیالاته و انّها من ایّ مصدر و الی ایّ غایة، و منهاالتّـفکّر فـی صفاته و اخلاقه و انّها من ايّ دار، و منهاالتّفكّر في آيات الله و نعمه في السّماوات و الاراضى في العالم الصّغير و الكبير، و منها التّفكّر في صفاته الاضافيّة وخصوصاً جبّاريّته تعالى و انّه ما اخذ من موجودات هذاالعالم شيئاً الآو اعطى خيراً منها او مثلها، و انّه ما ينسخ من آية او ينسها يأت بخير منها او مثلهاكما يشاهد من حال الانسان من اوّل تكوّنه من مادّة الغذاء و وصوله الى الانسانيّة وانسلاخه كلّ آن من لباس و صورة و تصوّره بصورةٍ اكمل و

اشرف الى اوان بلوغه و رشده، و منها التقكر فى الذّكر المأخوذ من صاحب الاجازة و فيما يستعقبه من الواردات والاستبصارات و الوجدانيّات الذّوقيّات و المشاهدات و اليه اشار المولوي الله بقوله:

فکر آن باشد که بگشاید رهی

راه آن باشد که پیش آید شهی

و منها التفكر فى الفكر المصطلح للصوفية و هو تمثّل شيخ السّالك عنده من قوّة اشتغاله بذكره بحيث لا يرى فيما يرى غيره و بحيث يطّلع تدريجاً على تصرّفاته فى ملكه و فى ملك العالم الكبير، و هذا الفكر هو غاية الغايات و نهاية الطّلبات و هو السّكينة القرينة بالنصر و التّأييد و هو الرّبح الفائحة من الجنّة لها و جه كو جه الانسان و هو الامام الظّاهر فى العالم الصّغير و اشرقت الارض بنور ربّها اشارة اليه و يوم تبدّل الارض غير الارض بظهوره، و اليه اشار الشّيخ الكامل على بقوله:

کرد شهنشاه عشق در حرم دل ظهور

قد زميان برفراشت رايت الله نور والمنظور من قوله تعالى: كونوا مع الصّادقين هذه المعيّة، و ابتغوا اليه الوسيلة حقيقتها هذه الوسيلة، و كيف مدّ الظّلّ بيانه هذه الظّلّ.

كيف مدّ الظّل نـقش اوليـاست

تـــا رهــي از آفت آخــر زمــان

اندر این وادی مرو بی این دلیل

لااحبٌ الافلين گو چـون خـليل

و اذا وصل السَّالكون الى شيخهم يقولون حالاً و قالاً [سُبْحَـٰـنَكَ] اللَّهمّ من معرفة امثالنا و وصول اشباهنا الى ساحة جلالك و عـمّا يـتصوّره المتصوّرون و يظهر عليهم عالم الظّلمة و النّور و يذوقون و يشاهدون آلام دار الفتنة و الغرور، و لذَّات نعيم الجنان و راحات دار السّرور، و يعرفون انّ الانسان برزخ بين الجحيم و الجنان [فَ]يستعبذون بــربّهم مــن النّــيران و يقولون [قنَا عَذَابَ ٱلنَّار]منادين لربّهم متضرّعين عليه بـقولهم [رَبَّـنَآ إِنَّكَ مَن تُدْخِل ٱلنَّارَ فَقَدْ أَخْزَ يْتَهُو]اعترافاً بانّ ادخال النّار ليس الآ بُحكمه [وَمَا لِلظُّلِلِمِينَ مِنْ أَنصَارِ]وضعوا الظَّاهر موضع المضمر اشعاراً بان فعله تعالى جزافاً وليس ادخال الدّاخلين في النّار الالظلمهم و ذلك ايضاً سبب انتفاء النّصرة عنهم، و يجوز ان يكون هذه الجملة من كلام الله معترضة او معطوفة على قولهم ثميستبصرون بمساويهم اللازمة لذواتهم من انانيًا تهم ولوازمها فيستظهرون بالايمان الّذي بـ ه يـغفر الذّنـوب و يسـترو يذكرونه مقدّمة لسؤال المغفرة منادين لربّهم مستغيثين به [رَّبَّنَآ إنَّنَا سَمِعْنَا مُنَادِيًا] من وجودنا هو العقل الّذي يدعونا الى التّسليم و الانقياد و منادياً من خارج وجودنا هو نبيّ عصِرنا و خليفته [يُنَّادِي]عبادك [لِلْإِ يمَـٰـن]لاجل الايمان او الى الايمان [أنْ ءَامِنُواْ برَبِّكُمْ] [فَ]أجنباه [ئَامَنَّا] بك و التجأنا اليك وحصّلنا مادّة الغفران الرّتي هي الايمان [رَبَّسنَا فَاغْفِرْ لَسنَا ذُنُّو بَنَا] و استر علينا و على غيرنا آثامنا الَّتي لها تبعات و مشاهدتها و تذكرتها تستتبع عقوبةً والماً [وَكَفِّرْ] اى ازل [عَنَّا سَيَّاتِنَا] جمع السيَّة من ساء بمعنى قبح و الفرق بين الذّنب و السّيئة بالشدّة و الضّعف فانّ الذّنب

هوالسيّئة الّتي هي بنفسها تو ذي الانسانيّة و لها تبعة و عقوبة هي ايضاً تؤذي والسيّئة هي الذّنب الّذي هو بنفسه يؤذي الانسانيّة من دون تبعة له و لذلك نسب الغفران الى الذَّنوب والتَّكفير الَّذي هو بمعنى الازالة الى السـيّئات، و يستعمل كلّ في كلّ [و] بعد غفران ذنوبنا و تكفير سيّئاتنا [تَوَفَّنَا] اي خـذ بجميع فعليَّاتنا [مَعَ ٱلْأَبْرَار] ظرف مستقرّ حال عن المفعول او ظرف لغــو متعلّق بتوفّنا، و الابرار جمع البرّبمعنى المحسن الى الخلق مقابل المسىء اليهم، او بمعنى المحسن في حاله و هو المراد ههنا كما سيأتي الاشارة اليه، ثمّ التجاؤا اليه بعد ماسألوه التّوفّي و الافناء التامّ و نادوه متضرّعين اليه و سألوه البقاء التَّامِّ بعد الفناء و قالوا: [رَبَّنَا وَءَاتِنَا مَا وَ عَدتَّنَا] من الاستخلاف في الارض و البقاء بخلافتك و التّمكين في الدّين و تبديل الخوف بالامن كما قلت: وعد الله ألذين آمنوا منكم و عملوا الصالحات ليستخلفنّهم في الارض كما استخلف الّذين من قبلهم و ليمكّنن لهم دينهم الّذي ارتضى لهم و ليبدلّنهم من بعد خوفهم أمناً يعبدونني لايشركون قالاً و لاحالاً و لاشهوداً بي شيئاً [عَلَمِ ٰ رُسُلِكَ] هذه الكلمة مجملة محتاجة الى تقدير مضافٍ فهو امّامتعلّق بوعدتنافالتّقدير آتنا ماوعدتنا على السنة رسلك اومتعلّق باتنافالتّقدير آتنا ما وعدتنا على طريقة رسلك، اي طريقة اعطاء رسلك من كمال البقاء في الكثرات بحيث لاتهمل شيئاً من حقوق الكثرات و من لحاظ التّوحيد بحيث لايشغلنا شأن التّوحيد عن شأن التّكثير و لاشأن التّكثير عن شأن التّوحيد، و انَّما سألوه ماوعده تعالى و الحال أنَّه لاخلف لوعده خوفاً من تقصيرهم فيما يعدّهم لوعده فالسّؤال لجبران التّقصير في الاعداد لالمحض التعبّد كما قاله مفسّروا العامّة [وَلَا تُخْزنَا يَوْمَ ٱلْقِيَـٰـمَةِ] لاتفضحنا ببقاء نقيصة حـتّى

يظهر تلك النّقصية فنفتضح بها الإِنّكَ لَا تُخْلِفُ ٱلْمِيعَادَ] استيناف في مقام التّعليل، او جواب للسّؤال عن حاله تعالى مع العباد.

اعلم انّ الانسان مالم يصر بذاته و افعاله ذالبّ بتلقيح التّوبة و البيعة الخاصّة الولويّة و قبول الدّعوة الباطنة بقبول الولاية، كان كاللّوز و الجوز و الفستق الخاليات من اللُّب و الااعتداديه و الاقرب له عندالله و لو أجهد نفسه في عبادة الله بقيام اللّيل و صيام النّهار طول عمره الأكّبه الله في النّار، و اذا صار ذالبِّ بقبول الولاية و قبول الدّعوة الباطنة صار متذكّراً لله على كلّ حال السّماويّ فينظر فيكون نظره عبرة، و يتكلّم فيكون كلامه حكمة، و يسكت فيكون سكوته فكرة بقدر مرتبته في الايمان، فينظر الى آلام الدِّنيا مـثلاً و يعتبر و ينتقل لاي الام الاخرة و شدّتها فيستعيذ منها و يـتوب الى الله مـمّا يجرّها بحسب حاله و ان كان لايقول بلسانه، ثمّ ينظر الى لُبّه و لطيفة ايمانه الّتي هي نازلة وليّ امره فيستظهر بها و يستغفر لذنو به الّتي هي حاصلة لها من نسبة الصّفات الى نفسه و يسأله تكفير سيّئاته الّتي هي حاصلة له من نسبة الصّفات الى نفسه، ثمّ يسأله ان يتوفّاه و يأخذ جميع فعليّاته بحيث لا يبقى له نسبة فعليّة الى ذاته و لانسبة ذاته الى ذاته حتّى يحصل له الفناء التامّ عن افعاله و صفاته و ذاته، ثمّ يسأله بلسان غير منسوب اليه البقاء بعد الفناء على نحو بقاء الرّسل بحفظ الوحدة في الكثرة و هذه آخرة مراتب السّالك و هي الرّبوبيّة بعد العبوديّة، وكلّ ذلك بلسان حاله سواء كان قريناً بلسان القال او لم يكن و سواء كان باستشعار هام بغير استشعاره، فالاية مشيرة الى مراتب السّير لانّ قوله تعالى: الَّذين يذكرون الله الى قوله فامنّا اشارة الى السّير من الخلق الى الحقّ، وقوله فاغفرلنا ذنوبنا الى قوله و توفّنا مع الابرار

اشارة الس السير من الحقّ الى الحقّ بمراتبه من توحيد الافعال و الصّفات و الذَّات و الى السّير في الحقّ، و قوله: آتنا ما وعدتنا الى قوله لا تخلف الميعاد اشارة الى السّير بالحقّ في الخلق، و لكون الاية اشارة الى مراتب الانسان في الكمال كرّر النّداء و كرّر ربّنا بحسب المراتب و تفاوت ظهور الرّبّ و تفاوت حال السّالك و كان المنادي و المنادي في كـلّ مـرتبةٍ غـير المنادي و المنادي في المرتبة السّابقة و لذلك ورد عن النّبي عَيَّا الله ويل لمن لاكها بين فكّيه و لم يتأمّل ما فيها، و روى: من حزنه امر فقال خمس مرّات: رِبّنا؛ أنجاه الله ممّا يـخاف [فَاسْتَجَابَ لَهُمْ رَبُّهُمْ أَيِّسي] اي بــانيّ [لآ أُضِيعُ عَمَلَ عَلْمِل مِّنكُم مِّن ذَكَرِ أَوْ أَنثَىٰ]فاعطيكم من الوقاية و المغفرة والتّكفير والتّوفية والايتاء بقدر استعدادكم بأعمالكم [بَعْضُكُم مِّن م بَعْض] جواب لسؤالِ مقدّرِ كأنّه قيل: ان كان لا يضيع الله عمل عامل فما بال الرّجال يذكرون في الدّنيا بالمدائح مثل الهجرة و غيرها دون النّساء؟_ فقال: بعضكم من بعضِ فمديحة الرّجال مديحة للنّساء ايضاً او جواب لسؤال مذكور على ما روى انّ امّ سلمة قالت: يا رسول الله عَيْنَ مَا بال الرّجال يذكرون في الهجر دون النّساء؟ و معنى كون بعضهم من بعض انّ بعضهم ناش من بعض بالتّوالد، الرّجال ناشون من النّساء، و النّساء من الرّجال، او بعضهم من سنخ بعض، او من مادّة بعض، فلفظة من ابتدائيّة او تبعيضيّة، و لم يكتف تعالى شأنه بالجواب الاجماليّ و اتى بالتَّفصيل في الاجابة بطريق عطف التَّفَصيل على الاجمال فقال: [فَالَّذِينَ هَاجَرُواْ] من الاوطان الصّوريَّة للتمكّن من اظهار الدّين و العبادة، او الى بلد اىّ بلد كان يطلب فيه الدّين، او يتمكَّن فيه من اظهار الدّين، او اقامة مراسمه، او هـاجروا مـن دار الشّـرك الباطنى التى هى النفس الامّارة ثمّ اللّوامة لانّ المهاجر الحقيقى من هجر السيئات الّتى اصلها النفس الامّارة [وَأُخْرِجُواْ] الواوبمعنى او، او هو عطف فى معنى التّعليل [مِن دِيَلرِهِمْ] الصّوريّة والمعنويّة و هو متنازع فيه لهاجروا و اخرجوا [وَأُو ذُواْ فِي سَبيلِي] اى سبيل المدينة او سبيل الرّسول على او سبيل تحصيل الدّين، و اضافه الى نفسه تشريفاً له، او المراد من السّبيل نفس الدّين او الرّسول على او طريق القلب و الولاية فانّها سبيل الله حقيقة [وَقَـتُلُواْ] الله على الله عنوى آو قُـتِلُواْ] من حيو تهم الحيوانيّة باسياف الاعداء الظّاهرة او من انانيّاتهم [لَأُكُفّرَنَ عَنْهُمْ سَيّاتِهِم السّيّات القالبيّة ولوازم انانيّاتهم من السّيّات القالبيّة [وَلَا دُخِلَنّهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِن تَحْتِهَا ٱلْأَنْهَالِيُّا الى من تحت اشجارها او عماراتها او قطعها.

اعلم ان اضافات الحق الاول تعالى ليست اعتبارية بل اضافات حقيقية اشراقية يعبر عنها بالانهار وكل مرتبة من العاليات محل لظهور اضافاته فيها وبروزها منها الى غيرها، وجهتها التى تلى الحق الواجب تعالى عالية و محيطة بالجهة التى تلى الخلق، وبروز اضافاته تعالى الى الخلق من الجهة التى تلى الخلق فصح أن يقال: ان الانهار الجارية الى الخلق جارية من تحت تلك المراتب التى هى الجنان بوجه.

و فاطمة بنت الزّبير و قد قارع الفرسان من قريش حين جاؤا من عقبه ليمنعوه فسار ظاهراً قاهراً حتّى نزل ضجنان فلزم بها يوماً و ليلة و لحق به نفر من ضعفاء المؤمنين و فيهم امّ ايمن مولاة رسول الله على وكان يصلّى ليلته تلك هو و الفواطم و يذكرون الله قياماً و قعوداً و على جنوبهم فلم يزالواكذلك حتّى طلع الفجر فصلّى بهم صلوة الفجر ثمّ سار لوجهه فجعل هو و هنّ يصنعون ذلك منزلاً بعد منزل يعبدون الله عزّ و جلّ و يرغبون اليه كذلك حتّى قدم المدينة و قد نزل الوحى بما كان من شأنهم قبل قدومهم الذين يذكرون الله قوله من ذكر او انثى؛ الذّكر على إلى و الانثى الفواطم، و تلك الايات بل جميع الايات القرانية ان كان نزولها خاصاً فهى جارية فى كلّ من اتصف بالصّفات المذكورة فيها.

[لا يَغُرَّنُك] مقطوع عن سابقه و دفع لتوهم نشأ من قوله انسى لااضيع عمل عاملٍ منكم من انه كيف لايضاع عمل العالمين و الحال ان المؤمنين مع كمال طاعتهم في ضيقٍ من العيش و بلاء كثير و الكافرون و المنافقون مع عدم طاعتهم في سعةٍ من العيش و راحةٍ من البلاء و الخطاب المنافقون مع على طريق اياك اعنى و اسمعى يا جارة، او عام لكل من يتأنى منه الخطاب، و روى ان بعضهم تفوهوا بهذا الوهم بعد ما كانوا يرون المشركين في رخاء و لين عيش فيقولون: اعداء الله فيما نرى من الخير و قد هلكنا من الجوع فنزل لا يغرنك.

[تَقَلَّبُ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ فِي ٱلْبِلَـٰدِ] التقلّب كناية عن سعتهم و راحتهم و تجاراتهم الرّابحة و تمكّنهم ممّا ارادوا، ذلك التقلّب [مَتَـٰعُ قَلِيلٌ] جواب سؤالٍ محذوف في مقام التّعليل و خبر مبتدءٍ محذوفٍ او مبتدء خبرٍ محذوفٍ اى فيه متاع قليل و المتاع بمعناه المصدريث او بمعنى ما به التّمتّع و

قلته عبارة عن قلة ما به التمتع في الدّنيا او عن قلّة مدّة التّمتع فيها، فانّ جميع الدّنيا في جنب الاخرة مثل ما يجعل احداصبعه في اليم كما في الخبر، و مدّة الدّنيا في جنب الدّهر ليست الامثل ذلك.

[ثُمَّ مَأُوَ لَـٰهُمْ جَهَنَّمُ] و لامدى له و لاشدّة مثل شدّته [وَبِئْسَ الْمِهَادُ] جهنّم و المهادكالمهد ما يهيّئ للصبىّ و راحته و نومه و استعماله هناللتّهكّم.

[كُلكِنِ ٱلَّذِينَ ٱتَّقُواْ رَبَّهُمْ لَهُمْ جَنَّلْتُ] استدارك ممّا استفيد من قوله تقلّب الّذين كفروا فانه يستفاد منه ان الكفّار متنعمون دون المؤمنين فقال لكنّ المؤمنين لهم جنّات [تَجْرِى مِن تَحْتِهَا ٱلْأَنْهَلُرُ خَللِا ينَ فقال لكنّ المؤمنين لهم جنّات [تَجْرِى مِن تَحْتِهَا ٱلْأَنْهَلُرُ خَللِا ينَ فيها] من غير زوال [نُزُلًا] تشريفاً لهم والنّزل ما يعدّ للنّازل من طعام وشراب وصلة مثلاً لان يكون حاضراً عند نزوله [مِّنْ عِندِ ٱللّهِ وَمَا عِندَ ٱللّهِ خَيْرٌ لِّلْأَبْرَارِ] ممّا يتقلّب فيه الفجّار، وضع الظّاهر موضع المضمر اشارة الى مديحة اخرى لهم [وَإِنَّ مِنْ أَهْلِ ٱلكِتَلْبِ] عطف باعتبار المعنى فانّه كما قيل: نزلت آية لايغرّنك (الى آخرها) في غبطة المسلمين الميهود حيث رأوهم متقلّبين فانّ ذلك التقلّب متاع قليل و له عاقبة سيّئة فكأنّه لليهود حيث رأوهم متقلّبين فانّ ذلك التقلّب متاع قليل و له عاقبة سيّئة فكأنّه قال: انّ بعض اهل الكتاب لمن يكفر بالله و لهم جهنّم و انّ منهم.

[لَمَن يُؤْمِنُ بِاللّهِ وَمَآ أُنزِلَ إِلَيْكُمْ] من الكتاب والشّريعة [وَمَآ أُنزِلَ إِلَيْهِمْ] من كتابيهم وشرائعهم.

[خَـُشِعِينَ لِلَّهِ لَا يَشْتَرُونَ بِـ اَيَـٰتِ ٱللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلاً] مثل الكفّار منهم و مثل منافقي امّة محمّدٍ ﷺ فهو تعريض بالكفّار من اهل الكتاب وبالمنافقين من اهل الاسلام.

إأُوْلَــكَ لَهُمْ أَجْرُهُمْ] اضافة الاجر اليهم تفخيم للاجر كأنَّه

لايمكن معرفته الآبالاضافة اليهم [عند رَبِّهِمْ] تفخيم آخر لهم و تعريض بالكفّار والمنافقين [إنَّ ٱللَّهَ سَرِيعُ ٱلْحِسَابِ] جواب لسؤالٍ مقدّرٍ كأنّه قيل: انّ للكفّار جزاءً بقدر استحقاقهم و بحسب اعمالهم وللمؤمنين جزاء بقدر استعدادهم و أعمالهم، و النّفوس البشريّة غير متناهية فكيف يحاسب تلك النّفوس و اعمالها و جزاءها؟

_ فقال: ان الله سريع الحساب لانه لايشغله حساب عن حسابٍ و لايشذ عن عمله شيء و لايغيب عنه شيء فيحاسب الكل دفعة واحدة في طرفة عين.

[يَــَا أَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ] بالايمان العامّ و البيعة العامّة النبويّة او بالايمان الخاصّ و البيعة الخاصّة الولويّة و قبول الدّعوة الباطنة.

[ا صبر و السبر حبس النفس و منعها عن مقتضاها، و لمّاكانت مقتضيات النفس بحسب قواها الدّاخلة و وارداتها الخارجة مختلفة صار اقسام الصبر مختلفة بحسب المتعلّق و قد جعل الصبر في الاخبار ثلاثة اقسام: احدها الصبر عن المعاصى و هو حبس النفس عن مقتضى قواها الشّهويّة و الغضبيّة والشّيطانيّة من غير اذن و اباحة من الله.

و ثانيها الصّبر على الطّاعات و هو حبس النّفس عن الخروج عن مقام التّسليم و الانقياد فانّ النّفس بقوّتها الشّيطانيّة تقتضى الاستبداد و الانانيّة.

و ثالثهاالصّبر على المصائب و هو حبس النّفس عن الجزع حين ورود الامر الغير الملائم عليها.

لانها تقتضى الجزع و الاضطراب و الالتجاء الى غيرها و التماس الدّفع منه عند ورود المنافى عليها اذا لم تتمكّن من دفعه او من الانتقام له اذا كان ممّا ينتقم له و لمّاكانت الايات ذوات وجوه بحسب اللّفظ و بحسب

المعنى وكانت الائمّة الميلي يفسّرون الايات بالوجوه المناسبة لمقامات الكلام بحسب احوال الاشخاص فسّروا الاية بوجوه مختلفة كماسنشير اليها.

[و صابر وا على الطّاعات او عن المعاصى او بمعنى المغالبة فى الصّبر على المصائب او على الطّاعات او عن المعاصى او بمعنى المغالبة فى الصّبر اى صابر وا عدو كم فى الغزاء فانكم اولى بالصّبر و الثبات فى الجهاد منهم حيث ترجون من الله مالا يرجون، او صابر و هم عى التّقيّة، او على الفتنة، و قد اشير الى كلّ فى الخبر كما فسر اصبر وا فى الخبر بالصّبر على الفرائض و الصّبر على المصائب، و على الدّين، و عن المعاصى، بحسب اختلاف احوال السّائلين و المخاطبين و كثرة وجوه القرآن و جواز ارادة كلّ منها بحسب اقتضاء المقام كما اشرنا اليه.

[وَرَ ابِطُواْ] المرابطة في الظّاهر ملازمة ثغر العدوّ او ان يربط كلّ من الفريقين خيولهم في ثغره او المراد بها الاتصال بالامام بالبيعة الخاصّة الولويّة، اوبالتبعيّة و الانقياد في الاحكام، او الاتّصال بملكوت الامام.

او المراد انتظار الصّلوة بعد الصّلوة كما اشير الى كلّ فى الاخبار، وقد فسرت المرابطة فى اخبار كثيرة بالمرابطة على الامام مع اختلافٍ يسير فى اللّفظ، وقد استشهد الصّوفيّة بامثال هذه الاية على ماقالوه انّ السّالك ينبغى ان يجاهد فى الرّياضات و الذّكر و الفكر المأخوذة من صاحب الاجازة فى الشّريعة او الطّريقة بحيث يصفو مرآة قلبه من غبار الكثرات و يتجلّى فيها الشّريعة و لايغيب عنه و يسمّون هذا الاتصال و التّجلّى بالمرابطة و الحضور و الفكر كما يسمّون ذلك المتجلّى بالسّكينة و يقولون: انّ السّالك مالم يتصل بملكوت شيخه و كان سالكاً الى الطّريق لاالى الله، فاذا اتصل بملكوت شيخه و صار سالكاً الى الله على الطّريق.

و قبل هذا الاتصال يكون العبادة منه كلفة و عناء وكرهاً و بعد الوصول تصير لذّة و راحة و طوعاً؛ و قول المولوي رائية:

جهدکن تا نور تو رخشان شود

تا سلوك و خدمتت آسان شود

اشارة الى هذا الظهور والتّجلّى، و بهذا الاتّصال تصدق المعيّة مع الصّادقين و هذا الطّاهر هو الوسيلة التى امر الله بها فى قوله تعالى: كونوا مع الصّادقين و هذا الظّاهر هو الوسيلة التى امر الله بابتغائها بقوله: ابتغوا اليه الوسيلة و بهذا يتبدّل الارض غير الارض و اشرقت الارض بنور ربّها، و اخرجت الارض اثقالها و تحدّث اخبارها و تبلى سرائرها و هذا الظّاهر هو النّور السّاعى بين أيديهم وبأيمانهم، روى عن سيّد السّاجدين إلى انّ الاية نزلت فى العبّاس و فينا و لم يكن الرّباط الّذى أمر نابه وسيكون ذلك من نسلنا المرابط و من نسله المرابط [وَ التّقُوا الله] اى سخطه و عذابه فى ترك ما امرتم به من الصّبر و المصابرة و المرابطة، و اتّقوا الله بعد المرابطة فى الغفلة او الاعراض عن المتجلّى لانّه من يكفر بعد فيعذّبه الله عذاباً لا يعذبه احداً من العالمين [لَعَلّكُمْ تُقُلِحُونَ] قد مضى انّ الترجّى من الله واجب و انّه يجرى فى وعده على عادة الكبار من النّاس.

نجز طبع المجلّد الاوّل من التّفسير المسمىّ به «بيان السّعادة»

ثالث جمادي الاولىٰ من شهور سنة ١٣٨٥ من النّبويّة

على مهاجرها و آله الف صلوة و سلام و تحيّة و يليه الجزء الثّاني ان شاء الله

۸۳۲ س = ۲۵۷۹۲۰۰